

البرهان السني

في

شرح الخريدة البهية

في علم التوحيد

للعلاء بن محمد العارف الحق من أهل نواراقل السنة
والجماعة مرادنا الشيخ .

حسن محمد المشاط

أدريس بالسبيل الحرام والصورة ذات الامتياز لوزا الكعبة
للطبعة المكرام

في مطبعة الرقاف للطباعة والنشر

سرابايا - اندونيسيا

ص - ب ١٢٦ سرابايا

مقوق الطبع محفوظة

البرهان السنيذ

في
شرح الخريدة البهية
في علم التوحيد

للعلماء المحققين المعاصرين ما سئلوا أهل السنة
والجماعة مردنا الشيخ

حسن محمد المشاط

المدرس بالسبيل الحرام والصلوة ذات الأجر العظيم
للطبعة الأولى

طبع بمطبعة السقايف للطباعة والنشر

سرايايا - اندونيسيا

مس - ب ١٣٦ م ١٣٦٠

مقوق الطبع بمحفوظة

طهارة

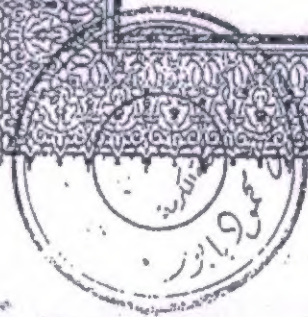
يوم السبت

١٤٤٦/٥/٥

في مدرسة

الصلوة

١٤٤٦/٥/٥



البركات من مرقود بعد است
 يوم الثلاثاء ليلة الأربعاء
 الحروف ١٤ / ١٤٩٦
 من شوقي الحجة

٥١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمدا يوافي ما تزايد من النعم والشكر له
 على ما أولانا من الفضل والكرم والصلاة والسلام على أكرم
 العرب والعجم المبعوث إلى سائر الأمم سيدنا محمد وعلى آله
 وصحبه وأمة أفضل الأمم.

(أما بعد) فيقول الفقير الزاجي الفوز على الصراط المستقيم
 حسن محمد عباس المشاط كان الله له وأصلح في الدارين
 أخواله، الماريت منظومة أبي البركات سيدي أحمد الدردير
 المسماة بالخريدة البهية في علم التوحيد كافية في موضوعها
 منظومة مباركة مستوفاة كل ما يطلب من المكلف في هذا
 الفن وقد شرحها الناظم رحمه الله تعالى شرحا تقربه
 العيون وتشرح به الصدور غير أن الهمم تقاصرت وأصبح شأن
 العلم مدبرا والناس عنه معرضون فقصدت التقرب والتقريب
 بوضع تعليق بسيط كالشرح الموجز لهذه المنظومة المباركة
 رجاء النفع بها ومؤلّفها الذي حاز في العلوم أوفى نصيب فكُتبت
 بحسب ما يتيسر هذا التعليق أرجو الله تعالى به نفع العباد وأن
 يكون لي ذخيرة يوم المعاد بمنه وكرمه وماريت أيها الطالع
 فيه على خطأ أو غلط فأني أذنت في إصلاحه وما قصدت إلا
 الخير، وبالله اعتمادى وعليه استنادى وصلى الله وسلم على سيدنا
 محمد وآله وصحبه وأهل وده واقترابه آمين ٥

استري هذا شرح
 من سيد عبد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَقُولُ رَاجِي رَحْمَةِ الْقَدِيرِ أَيْ أَحْمَدُ الشَّهْرُورُ بِالذَّرْدِيرِ
أَحْمَدُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْوَاحِدِ الْعَالِمِ الْفَرْدِ الْعَزِيزِ الْمَاجِدِ
وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى الْكَرِيمِ

(يقول راجي رحمة القدير) اي الله سبحانه وتعالى (اي أحمد)
هو اسم المؤلف فهو الإمام الجامع بين المعقول والمنقول والفروع والأصول
مزي المريد وناسر ألوية العلم والمعرفة على المستفيدين أبو البركات
سيدى " أحمد بن سيدى محمد الدردير العدوى ، بفتح الغين نسبة
الى بنى عدى قرية عظيمة من قرى الصعيد من بنى عدى القبيلة
المشهورة من قريش ، قال سيدى محمد السباعى عن أحد تلامذة
الشيخ رحمه الله تعالى : ولد الناظم سنة سبع وعشرين بعد المائة
والألف ، وقد تبنى تربية حسنة ولما أكمل قراءة القرآن عن
ظلم قلب شرع فى طلب العلوم حتى حقق الفنون واقتبس من
أنوارها وتضلع من أنهارها أخذ عن أئمة أعلام لهم فى العلم
أعلى مقام منهم العالم المثنى سيدى على الصعيدى العدوى
والشيخ الكبير سيدى سالم الطحلاوى والأول عن سيدى محمد
الصغير عن سيدى عبد الباقي الزرقانى عن سيدى على الأجهورى
والثانى عن الشهاب أحمد النفرانى وأخذ أيضا عن الإمام العارف
شمس الدين محمد سالم بن سالم الحفناوى الشافعى رحمه الله
ونفع به ، وعنه تلقى الميراث الأكبر المحدثى وقد رأى بعض
الصالحين رسول الله صلى الله عليه وسلم فبشره بأن الإمام
الدردير اعطى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت كيف لا وقد جمع
علم الشريعة المطهرة عن شمس الحفناوى المذكور عن الشيخ

٥١٢٧

ما من هذا
منه
الناظم

الصعيدى وعن الشهاب أحمد الملوى وعن الشمس محمد بن
محمد الدفرى وكل منهم أجازة إجازة عامة وأخذ عن آخرين
أيضا وأجازوه ، أما الأول فعن الشمس محمد ابن الميت عن
مشايخه الذين أثبتهم فى ثبته منهم النور الشهابى والبرهان
الكوراني وغيرهم وأما الثانى فعن الشمس محمد بن محمد عقيلة
عن الأئمة المذكورين فى اسناده منهم الشيخ الكبير محمد ث
الحجاز الشهير عبد الله بن سالم البصرى عن أئمة منهم الشمس
البابلى عن النور الزيادى عن الشهاب الرملى عن شيخ الاسلام
وكرها الأنصارى وأبى الفضل جلال الدين السيوطى وغيرهم
وأما الثالث والرابع فعن أئمة منهم مسند الحجاز عبد الله
البصرى المذكور . ولد الناظم بالصعيد سنة سبع وعشرين
بعد المائة والألف وتوفى رحمه الله تعالى سنة واحد بعد
المائتين والألف ليلة الجمعة لثمان خلت من ربيع الأول
ودفن بمسجده الكائن بالكعكيين بجوار سيدى يحيى بن عقب
رحم الله الجميع وأما لنا بهم المقام الرفيع (المشهور بالذردير)
بفتح الدال الاولى وكسر الثانية بينهما ساكنة قال الناظم فى
شرحه وكذا اشتهر أولاد الجدد كلهم بهذا اللقب ، قال العلامة
السباعى : وسببه ان جد الشيخ كانت حاملابه والسدته
وأضافهم رجل من مشايخ عربان محارب يقال له الدردير فوضعت
أمه فى تلك الليلة فلقبوه بذلك (وأفضل الصلاة والتسليم
على النبى المصطفى الكريم) المختار من بين الخلق بالسيادة
والشرف العظيم على جميع العالم حتى الأنبياء والرسل للحديث
الصحيح " ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى
قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفانى من
بنى هاشم ، فانا خيار من خيار " فهو سيدنا محمد بن
عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن قصي

كان
الناظم
بأسماء
المكرر

الناظم
الناظم

بن كلاب بن مرة بن كعب بن نوى بن غالب بن فهر بن مالك ابن
النضر وهو قريش على القول الأكثر (أما قريش فالأصح فهاجر)
جاءها والآكثرون النضر يقول العبد الفقير لرحمة ربه
كان الله له يتعين حفظ هذا النسب الشريف اذ به يعرف
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واصوله الكرام المطهرة ويقبح
بالإنسان الا يعرف نسب سيده

((نَسَبٌ تَحْبِبُ الْعَالَمَ بِحَلَاةٍ * قَلْدَتْهَا جُودُهَا الْجُورَاءُ))
((مِنْ سَاجِدٍ لِسَاجِدٍ تَقَلَّبَا * مَلَى عَلَيْهِ اللَّهُ مَا هَبَّ الصَّبَا))

وَاللهِ وَصَحْبِهِ الْأَطْهَارِ لَا سِيَّمَا رَفِيقِهِ فِي الْغَارِ
وَهَذِهِ عَقِيدَةُ سَنِيَّةٍ سَمِيَّتِهَا الْخَرِيدَةُ الْبِهِيَّةُ
لَطِيفَةٌ صَغِيرَةٌ فِي الْحَجْمِ لَكِنَّا كَثِيرَةٌ فِي الْعِلْمِ
تَكْفِيكَ عِلْمًا إِنْ تَرَدَّ أَنْ تَكْتَفِي لِأَنَّهَا بِزُبْدَةِ الْفَنِّ تَغِي

(وَاللهِ) معطوف على النبي أي وعلى آله وهم أقاربه المؤمنون
من بني هاشم والمطلب وفي مقام الدعاء كما هنا اتباعه عليه
الصلاة والسلام مطلقاً ، وقيل الاتقياء من أمته (وصحبه)
وهم من آمن به واجتمع معه أو أن حمل الدعوة ولو مرة واحدة
وهم قدول كلهم لا يشترطه ، النوى اجمع من يعتد به

(لأسيما) لامثل الذي (رفيقه) عليه الصلاة والسلام (في الغار)
أي غار جبل ثور وهو سيدنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه خصه
بالذكر مع دخوله في عموم الاصحاب تنويعا بعظم شأنه اذ هو
أفضلهم على الإطلاق والغار هو ثقب في جبل ثور بالسفلة
في طريق مكة الى اليمن على نحو ساعة بالمشي على القدم دخله
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر حين خرجا مهاجرين

من مكة الى المدينة المنورة ومكتافيه ثلاثة أيام وذهب
المشركون في طلبها واقتفوا أثرها حتى جاؤا الى الغار فانقطع
الأثر فجعلوا يفتشون حتى قال بعضهم انظروا الغار فقالوا
ليس في الغار أحد ولو نظروا أدنى نظرة لرأوها فاشتد الكرب
على أبي بكر رضي الله عنه خوفا على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال انهم لو نظروا تحت اقدامهم لرأونا فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لا تحزن ان الله معنا فأعشى الله أبصارهم
كما أعشى بصائرهم ومزية هذا الغار لم تكن لغیر هذا الصديق
أفرد بها عن سائر الصحب الكرام فهو صاحبه في الغار
كما هو صاحبه في جميع مراحل الحياة وفي البرزخ وما بعده
وأثبت القرآن صحبته بذكر يتلى « اذ يقول لصاحبه لا تحزن
إن الله معنا فمن انكرها فقد انكر القرآن ومن أنكره أوشينا
منه فقد كفر (وهذه عقيدة) جمع عقائد وهي القضية
المعقدة كقولنا كل كمال واجب لله وكل رسول لله يجب صدقه
(سنية) واضحة في الدلالة على معناها (سميتها الخريدة البهية)
الخريدة في الأصل لؤلؤة لم تثقب والبهية من البهاء وهو
الضياء ثم ذكر الناطم من نعوت هذه الخريدة ما يرغب في
قراءتها وتحسينها فقال (لطيفة) من لطف ككرم دق بالدال
أورق بالراء فاللطيف الصغير الحجم أو الرقيق والشفاف
الذي لا يحجب ما وراءه كالزجاج (صغيرة في الحجم بفتح
الحاء المهملة وسكون الجيم أي القدر وهذه المنظومة
المباركة احدى وسبعون بيتا تشتمل على ما يجب لله وما
يجوز وما يستحيل وكذلك للرسول الكرام وعلى البراهين
والسمعات وعلى جملة من التصوف وختمت بما اشتملت
عليه كلمة التوحيد من الفوائد ولما كان قوله صغيرة

اعني على النبي اي وعلى آله وهم اقاربه المؤمنون
من بني هاشم والمطلب وفي مقام الدعاء كما هنا اتباعه عليه
الصلاة والسلام مطلقاً ، وقيل الاتقياء من أمته (وصحبه)
وهم من آمن به واجتمع معه أو أن حمل الدعوة ولو مرة واحدة
وهم قدول كلهم لا يشترطه ، النوى اجمع من يعتد به

منه ان
الغار
أمر
فأعشى الله
أبصارهم
كما أعشى
بصائرهم
مزية هذا
الصديق
أفرد بها
عن سائر
الصحب
الكرام
فهو صاحبه
في الغار
كما هو
صاحبه
في جميع
مراحل
الحياة
وفي البرزخ
وما بعده
وأثبت القرآن
صحبته بذكر
يتلى « اذ
يقول لصاحبه
لا تحزن
إن الله
معنا فمن
انكرها فقد
انكر القرآن
ومن أنكره
أوشينا
منه فقد
كفر (وهذه
عقيدة) جمع
عقائد وهي
القضية
المعقدة
كقولنا كل
كمال واجب
لله وكل
رسول لله
يجب صدقه
(سنية)
واضحة في
الدلالة على
معناها
(سميتها
الخريدة
البهية)
الخريدة
في الأصل
لؤلؤة لم
تثقب
والبهية
من البهاء
وهو
الضياء
ثم ذكر
الناظم من
نعوت هذه
الخريدة
ما يرغب في
قراءتها
وتحسينها
فقال (لطيفة)
من لطف
ككرم دق
بالدال
أورق بالراء
فاللطيف
الصغير
الحجم أو
الرقيق
والشفاف
الذي لا
يحجب ما
وراءه
كالزجاج
(صغيرة
في الحجم
بفتح الحاء
المهملة
وسكون
الجيم أي
القدر وهذه
المنظومة
المباركة
احدى
وسبعون
بيتا
تشتمل على
ما يجب لله
وما يجوز
وما يستحيل
وكذلك
للرسول
الكرام
وعلى
البراهين
والسمعات
وعلى جملة
من التصوف
وختمت بما
اشتملت
عليه كلمة
التوحيد
من الفوائد
ولما كان
قوله صغيرة

في الحجم موهما أنها قليلة العلم استدرك بدفع هذا التوهم بقوله (لكنها كبيرة) أي عظيمة (في العلم) وذلك لما اشتملت على ما ذكر من العقائد الحقّة الواجب على المكلف أن يتعلّمها والبراهين القطعية التي يخرج بها من رتبة التقليد إلى نور التحقيق حتى لا يكون في إيمانه خلاف (تكفيك) هذه المنظومة (علما) في دينك (إن ترد أن تكفي) والجملة مقول القول وتكفي من الكفاية وهي الاستغناء أن يكفيك العلم المستفاد منها أن تردّ بضم التاء أي تقصد أن تكفي بها عن غيرها من المطولات وذلك لأنها (بزيادة) بخلاصة (الفن) وهو فن عقائد الإيمان ويسمى علم التوحيد وعلم أصول الدين وعلم العقائد (تفي) من وفا يني مثل وفي يقي أصله توفي وذلك لما اشتملت عليه المنظومة من الواجب والمجائز والمستحيل في حق الله تعالى وفي حق الرسل عليهم الصلاة والسلام ومن السمعيات .

مبادئ الفن : واعلم أن هذا الفن يعرف بأنه علم يقدر به على إثبات العقائد الدينية المكتسبة من أدلتها اليقينية موضوعه : ذات الإله تبارك وتعالى . المعلوم من حيث يتعلق به إثبات العقائد الدينية وغايته معرفة الله سبحانه وتعالى والفوز بالسعادة الأبدية وهذه الغاية يصير الإيمان والتصديق بالأحكام الشرعية محكما متقنا لا تزلزله شبه المضلين المبطلين ومسائلة القضايا الشرعية النظرية الاعتقادية كقولنا يجب لله تعالى كل كمال والنزاهة عن كل نقص وكل ما خطر ببالك فالله بخلاف ذلك واستمداده من تفسير كلام الله تعالى والحديث والفقه والاجماع فظهر

لك بهذا كله أن موضوع هذا العلم أشرف الموضوعات ومعلومه أجل المعلومات وغايته أشرف الغايات فهو أشرف الموضوعات وهو أشرف العلوم وواضعه الحسن البصري وذلك أن رجلا وقف على مجلس الحسن وقال : يا إمام ظهر في هذا الزمان جماعة يكفرون صاحب الكبيرة يعني بهم الخوارج وجماعة يقولون لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة يعني بهم المرجئة فمانعته من ذلك ؟ فأطرق الحسن متفكرا في الجواب فبادره وأصل بن عطاء بالجواب فقال : إنما أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقا ولا كافر مطلقا وقام إلى أسطوانة في المسجد يقرر مذهبه ويثبت المنزلة بين المنزلتين ويقول : الناس ثلاثة مؤمن وكافر ولا مؤمن ولا كافر وهو صاحب الكبيرة إذا مات بلا توبة فقال الحسن اعتزل عنا وأصل فسموا ذلك المعتزلة وهم سموا أنفسهم أصحاب العدل والتوحيد وجاء بعد وأصل أبو علي الجبائي وكان أبو الحسن الأشعري في صغره تلميذا له في العقائد إلى أن ظهر له فساد مذهبه فرجع إلى ماعليه الجماعة من الصحابة والتابعين وتلقاه منهم بالقبول أئمة الدين . وأبو الحسن هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر واسمه اسحق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الصحابي (فائدة) في شرح عليش على إضاءة الدجنة في عقيدة أهل السنة للإمام المقرئ روى أن عمر بن عبيد من رؤساء المعتزلة قال : إن بين الكفر والإيمان منزلة بين المنزلتين فقالت له عجوز قال الله تعالى : (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) فلم يجعل الله من عباده إلا المؤمن والكافر فبطل قولك فسمع سفيان الثوري كلامها فقال عليكم بدین المعجّاز .

هذا هو الموضوع
الذي هو أشرف الموضوعات
وواضعه الحسن البصري
وذلك أن رجلا وقف على مجلس الحسن وقال : يا إمام ظهر في هذا الزمان جماعة يكفرون صاحب الكبيرة يعني بهم الخوارج وجماعة يقولون لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة يعني بهم المرجئة فمانعته من ذلك ؟ فأطرق الحسن متفكرا في الجواب فبادره وأصل بن عطاء بالجواب فقال : إنما أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقا ولا كافر مطلقا وقام إلى أسطوانة في المسجد يقرر مذهبه ويثبت المنزلة بين المنزلتين ويقول : الناس ثلاثة مؤمن وكافر ولا مؤمن ولا كافر وهو صاحب الكبيرة إذا مات بلا توبة فقال الحسن اعتزل عنا وأصل فسموا ذلك المعتزلة وهم سموا أنفسهم أصحاب العدل والتوحيد وجاء بعد وأصل أبو علي الجبائي وكان أبو الحسن الأشعري في صغره تلميذا له في العقائد إلى أن ظهر له فساد مذهبه فرجع إلى ماعليه الجماعة من الصحابة والتابعين وتلقاه منهم بالقبول أئمة الدين . وأبو الحسن هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر واسمه اسحق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الصحابي (فائدة) في شرح عليش على إضاءة الدجنة في عقيدة أهل السنة للإمام المقرئ روى أن عمر بن عبيد من رؤساء المعتزلة قال : إن بين الكفر والإيمان منزلة بين المنزلتين فقالت له عجوز قال الله تعالى : (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) فلم يجعل الله من عباده إلا المؤمن والكافر فبطل قولك فسمع سفيان الثوري كلامها فقال عليكم بدین المعجّاز .

هذا هو الموضوع
الذي هو أشرف الموضوعات
وواضعه الحسن البصري
وذلك أن رجلا وقف على مجلس الحسن وقال : يا إمام ظهر في هذا الزمان جماعة يكفرون صاحب الكبيرة يعني بهم الخوارج وجماعة يقولون لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة يعني بهم المرجئة فمانعته من ذلك ؟ فأطرق الحسن متفكرا في الجواب فبادره وأصل بن عطاء بالجواب فقال : إنما أقول إن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقا ولا كافر مطلقا وقام إلى أسطوانة في المسجد يقرر مذهبه ويثبت المنزلة بين المنزلتين ويقول : الناس ثلاثة مؤمن وكافر ولا مؤمن ولا كافر وهو صاحب الكبيرة إذا مات بلا توبة فقال الحسن اعتزل عنا وأصل فسموا ذلك المعتزلة وهم سموا أنفسهم أصحاب العدل والتوحيد وجاء بعد وأصل أبو علي الجبائي وكان أبو الحسن الأشعري في صغره تلميذا له في العقائد إلى أن ظهر له فساد مذهبه فرجع إلى ماعليه الجماعة من الصحابة والتابعين وتلقاه منهم بالقبول أئمة الدين . وأبو الحسن هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر واسمه اسحق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري الصحابي (فائدة) في شرح عليش على إضاءة الدجنة في عقيدة أهل السنة للإمام المقرئ روى أن عمر بن عبيد من رؤساء المعتزلة قال : إن بين الكفر والإيمان منزلة بين المنزلتين فقالت له عجوز قال الله تعالى : (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) فلم يجعل الله من عباده إلا المؤمن والكافر فبطل قولك فسمع سفيان الثوري كلامها فقال عليكم بدین المعجّاز .

وَاللَّهُ أَرْجُو فِي قَبُولِ الْعَمَلِ وَالنَّفْعَ مِنْهَا ثُمَّ غَفَرَ الزَّلَّلِ

سنة عملها
في العمل

(والله) بالنصب على الاختصاص مقدم على عامله وهو (أرجو)
أي لا أرجو إلا الله (في قبول العمل) الذي منه نظم هذه
العقيدة وقبول الشيء الرضا به وعدم رده والرجاء بالمداغة
الأميل وعرفاً تعلق القلب بمحصول المرغوب فيه مع الأخذ في
الأسباب قال سيدي أحمد بن عطاء الله رضى الله تعالى عنه
في الحكم الرجاء ما قارنه عمل والافهوا أمنية أي طمع وهو مذموم
(و) أرجوه (النفع منها) أي بها لكل من قرأها أو طالعها أو
حصلها أو كتبها كما قال الناظم في شرحه وهذا من كمال شفقة
الناظم على من له أدنى اتصال به وهو خلق شريف مصدره
خلق سيد الوجود الرؤوف الرحيم عليه الصلاة والسلام (ثم)
أي وأرجوه (غفر) بفتح الغين المعجزة وتسكين الفاء أي ستر
(الزلل) جمع زلة وهي المعاصي وسترها إما محوها من الصحف
أو بعدم المآخذ بها وذلك مقتضى سعة كرم ربنا تبارك
وتعالى ١٠ الأحد ١٤٤١/٥/٦

عبد الحكيم
محمد بن محمد
العقائري
الشافعي

الإخلاص
في العمل
بالحق

أقسام حكم العقل لآمحالة هي الوجوب ثم الإستحالة
ثم الجواز ثالث الأقسام فافهم منحت لذة الإفهام
وموجب شرعاً على المكلف معرفة الله العلي فاعرف
أي يعرف الواجب والمحال مع جاز في حقه تعالى
ومثل ذافي حق رسل الله عليهم تحية الإله

(أقسام حكم العقل) ثلاثة فهو خبر محذوف لإقسام يدل
عليه ما يأتي (لآمحالة) بفتح الميم أي لا حيلة ولا انفكاك

من كونها ثلاثة الوجوب والاستحالة والجواز لا أقل ولا أكثر
كما قال (هي الوجوب) وهو عدم قبول الانتفاء (ثم الاستحالة)
بالدرج وحذف الهزة للوزن وهو عدم قبول الثبوت
(ثم الجواز) وهو (ثالث الأقسام) وهو قبول الثبوت والانتفاء
(فافهم) هذه الأقسام الثلاثة حق معرفتها فإن على معرفتها
مدار الإيمان بالله تعالى ورسله عليهم الصلاة والسلام
وليس الخطاب مراد به معين بل هو موجه لكل من يتأق
منه الفهم والمدار والمعول عليه هو الفهم حقاً وهو الفهم
عن الله عز وجل نسال الله تعالى أن يرزقنا ذلك بمثته وكرمه
ولذا قال الناظم رحمه الله تعالى (منحت) بالبناء للمفعول
أي أعطيت (لذة) أي حلاوة (الإفهام) بفتح الهزة جمع
لفهم أما بالكسر فهو الفهم وليس هنا بمراد فمن تذوق
العلم الشريف وأعطى حلاوة العلوم والمعارف فقد أعطى
خير الدنيا والآخرة وهذا انما يكون عن تلقى العلم من
أهله العارفين به والقيام بحفظه والإخلاص في طلبه
فان عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يكن يعلمه والإخلاص
(هو سريين العبد ورب لا يطلع عليه ملك فيكفيه ولا شيطان
فيفسه) فائدة قال امام الحرمين وجماعة ان معرفة
هذه الأقسام الثلاثة هي نفس الحكم العقلي فمن لم
يعرفها فليس بعاقل والمراد بالمعرفة ولو اجمالاً كما في حاشية
السيد محمد السباعي يقول العبد الفقير عفى الله عنه
فينبغي الاعتناء بهذه الأقسام والقول بأن معرفتها هي
العقل بناء على أنه العلم بوجوب الواجبات وجواز المجازات
واستحالة المستحيلات (وواجب شرعاً) أي بالشرع لا

عبد الحكيم
محمد بن محمد
العقائري
الشافعي

فانك بهذا الخلق الشريف وهو تضرع الى الله تعالى والخضوع
بين يديه تصل الى المقامات وتنفيض عليك من الله تعالى
الفيوضات اهلنا الله تعالى لذلك (والمستحيل) اي تعريفه
هو (كل ما) اي امر من ذات او صفة او نسبة امر متف (لم يقبل)
بكسر اللام (في ذاته) اي بالنظر لذاته بقطع النظر عن تعلق
علم الله بعدم وجوده كإيمان أبي جهل ومفعول لم يقبل
(الثبوت) فهو (ضد الأول) أي الواجب أي مخالف لما علمت
أن الواجب هو الثابت الذي لا يقبل الانقضاء والمستحيل هو
المتنفي الذي لا يقبل الثبوت والمستحيل كالشريك لله تعالى
فإن ذلك مستحيل على الله تعالى (وكل أمر قابل) في حد
ذاته (للانتفاء) (وللثبوت) فهو (جائز بلا خفاء) أما
بالنسبة لتعلق علم الله تعالى بوجوده او امتناعه فهو واجب
او مستحيل مثال الجائز خصوص الحركة والسكون للجرم
وإثابة العاصي وتعذيب المطيع فإن ذلك جائز بالنظر
لذاته والله تعالى أن يفعل ما يشاء فعال لما يريد، لا يسأل
عما يفعل وهم يألون، (فائدة) يصح أن يسئل بالحركة
والسكون للجرم لأقسام الحكم العقلي المذكورة فثبوت الحركة
أو السكون للجرم لا بعينه واجب ونفيهما معا مستحيل وثبوت
أحدهما للجرم بالخصوص جائز ولما فرغ الناظم رحمه الله تعالى
من بيان أقسام الحكم العقلي ووجوب معرفة الله تعالى على كل
مكلف أخذ في بيان الطريق الموصل الى معرفة الله تعالى وهو
حدوث هذا العالم فقال
ثُمَّ أَعْلَمَنَّ بِأَنَّ هَذَا الْعَالَمَ
مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ حَادِثٍ مُفْتَقِرٍ
لِأَنَّهُ قَامَ بِهِ التَّغْيِيرُ
حُدُوثُهُ وَجُودُهُ بَعْدَ الْعَدَمِ
أَي مَاسُوَى اللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَالِمَا

فَاعْلَمَنَّ بِأَنَّ الْوَصْفَ بِالْوُجُودِ مِنْ وَاجِبَاتِ الْوَاحِدِ الْمَعْبُودِ
إِذْ ظَاهِرٌ بِأَنَّ كُلَّ أَشَرٍ يَهْدِي إِلَى مَوْثَرٍ فَاغْتَبِرْ

فقال (ثم) لما عرفت ما يجب عليك أيها
المكلف شرعا من حق الله وما يجوز وما يستحيل ف (اعلمن)
بنون التوكيد الخفيفة للحث والنبه (بأن هذا العالم)
المشاهد بجميع أجزائه والآلاف فيه لا إطلاق القافية وفسر
العالم بقوله (أي ما سوى الله) تعالى (العلي العالم) بكسر
اللام ونصبه على انقطع للمدح من جوهر وهو ما قام
بنفسه أو غرض وهو ما قام بغيره من الجواهر كالألوان
(من غير شك) يتعلق بقوله (حادث) الواقع خبرا عن أن
هذا العالم أي موجود بعد عدم يعني أن حادث هذا العالم
ثابت بغير شك لما يشاهده من التغيرات ولأنه محتاج إلى
موجد يوجده من العدم إلى حيز الوجود وليس إلا الله تعالى
والية أشار بقوله (مفتقر) وهو خبر بعد خبر وإن كان لازما
للأول وكلام الناظم رحمه الله تعالى يشير إلى نظم قياس
من الشكل الأول الذي هو بدیهي الإنتاج هكذا العالم
حادث فهو مفتقر إلى محدث ينتج بعد حذف الحد
الأوسط المكرر العالم مفتقر إلى محدث أما دليل كون
العالم حادث فأشار له بقوله (لأنه قام به) أي بالعالم الشرعي
(التغير) من عدم إلى وجود ومن وجود إلى عدم إما بالملاحظة
كالحركة بعد السكون والضوء بعد الظلمة والعكس وإما
بالدليل لأن ما شوهد سكونه مثلاً على الدوام كالجبال أو حركته
على الدوام كالكوكب جاز أن يثبت له العكس إذ لا فرق بين جرم
وجرم في قبول الحركة والسكون وما جاز على أحد المتماثلين

جاز على الآخرين بعض النفيرات في الجبال والكواكب من
علامات الحدوث يدل على مساواة وإذا جاز عدها استحالة
قدمها فتكون حادثة لجميع الأعراض حادثة ويلزم من حدوثها
حدوث جميع الأجرام لعدم انفكاكها عن الأعراض الحادثة
وكل ما لا ينفك عن الحادث فهو حادث فظهر أن جميع ما سوى
الله تعالى المعبر عنه بالعالم من أعراضه وأجرامه حادث أي
موجود بعد أن لم يكن (حدوثه) أي العالم (وجوده) أي
عبارة عن وجوده (بعد العدم وضده) أي الحادث (هو
المسمى بالقدم) وهو خاص بالله تعالى فهو القديم ولاقديم سواء
(ف) إذا علمت ما يجب على كل مكلف من معرفة الواجب لله والمستحيل
عليه والجائز له وعلمت الطريق الموصول إلى المعرفة (أ) علم بأن
الوصف (أي اتصاف الله تعالى (ب) صفة (الوجود من) أي بعض
(واجبات) الله (الواحد المعبود) تبارك وتعالى فإن الواجبات
لله تعالى كثيرة لا تنحصر لأن صفاته الكالية لا تنهاى قال
الناظم في شرحه عقب ما ذكره إلا أنه لا يجب علينا تفصيل ما لم يقم
عليه الدليل بالخصوص بل الواجب أن نعتقد أن كالاته تعالى
لا تنهاى على الإجمال وأما مقام عليه الدليل بخصوصه فيجب
اعتقاده تفصيلاً وهي ثلاثة عشر صفة وأضدادها ومعنى كون
وجودها واجباً أنه لا يقبل الانتفاء أزلاً وأبداً أي لا يمكن عدمه
(فائدة) إثبات الوجود لله تعالى وإن كان يستلزم ثبوت القدم
والبقاء له فإن ذلك لا يكفي ولا يغني عن ذكرهما فيما يأتي لأن
علماء هذا الفن لا يكتفون بدلالة الإلزام ثم ذكر البرهان العقلي
على وجوده تعالى بوجود صفته جل وعلا فقال (أ) أظهر بأن
كل أثر (أي صنعه) (يهدي) بفتح الياء يدل (إلى مؤثر)
أي على صانعه إذ لا تقبل صنعة بدون صانع وإذا علمت أن
كل صنعة تدل على وجود صانعها (فاعتبر) وتأمل في ملكوت
السموات والأرض ودقائق الحكم سبحانه ما خلقت هذا باطلا

بعضها من مضمونه
مبايناً له تماماً
أما في

بعضها من مضمونه
مبايناً له تماماً
أما في
بعضها من مضمونه
مبايناً له تماماً
أما في

كما عدهم من مضمونه
أنه صانع ذلك الخلق
لأنه لا يخلو من صفاته
بما لا يتصور

قال الله تعالى (وما خلقتنا السموات والأرض وما بينهما إلا عبيد
وما خلقتناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون) فخلقهم بذلك أن
الله تعالى هو الواجب الوجود المالك المعبود فتهتدى بذلك إلى
ما خلقت لأجله (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون)
قال الناظم في شرحه ثم تترقى إلى وفور حبه وشكره
فيترتب على ذلك تفجير ينابيع الحكمة من قلبك وتقعده
في مقعد صدق عند ربك اه ولتذكر لك شيئاً من ذلك
ليكمل لك الاعتبار وتقيس عليه غيره حسباً أمراً الناظم
رحمه الله تعالى ونقل لك كلام سيدي أبي الفضل أحمد
ابن محمد بن عبد الكريم السكندري في التنوير لما فيه من
التنوير واسقاط التدبير لنا سبته لما قال رحمه الله تعالى
(أ) أن الله عز وجل جعلك أيها الانسان نطفة مستودعة في
الأصلاب وتولاك بتدبيره هناك حافظاً لك وحافظاً لما
أنت فيه مواصلاً لك المدد بواسطة من أنت فيه من الآباء
إلى أبيك آدم ثم قد فك في رحم الأم فنولاك بحسن التدبير
حينئذ وجعل الرحم قابلة لك أرضاً يكون فيها نباتك ومستودعاً
تعطى فيها حياتك ثم جمع بين النطفتين والف بينهما فحنت عنهما
لما بنيت عليه الحكمة الالهية من أن الوجود كله مبني على
سر الازدواج ثم جعلك بعد النطفة علقته مهياً لما يريد سبحانه
وتعالى أن ينقلها إليه ثم بعد العلقه مضغة ثم فلق سبحانه وتعالى
في المضغة صورتك وأقام نبيك ثم نفخ فيك الروح بعد ذلك
ثم غذاك دم الحيض في رحم الأم وأجرى عليك رزقه من قبل أن
يخرجك إلى الوجود ثم أبقاك في رحم الأم حتى قويت أعضائك
واشتدت أركانك ليهيئك إلى البروز إلى ما قسم لك أو عليك
وليبرزك إلى دار يتعرف فيها بفضله وعدله اليك ثم لما أنزلك
إلى الأرض علم سبحانه وتعالى أنك لا تستطيع خشونات المطاعم

على اسقاط
التدبير
وهو كتاب
مفيد جداً
لجميع الناس

وليس لك أسنان ولا أرجاء تستعين بها على ما أنت طاعم فاجرى
 الذئبين بالغذاء اللطيف واكل بها مستحث الرحمة في قلب
 الام كلما وقف اللين عن البروز استحثة الرحمة التي جعلها
 لك في الام مستحثا لا يفتر ومستنهضا لا يقصر ثم انه شغل
 الاب والام بتحصيل مصالحك والرافة عليك والنظر بعين المودة
 منهما اليك وما هي الارافة ساقها اليك وإلى العباد في مظاهر الآله
 والأمهات تعريفا بالوداد وفي حقيقة الأمر ما كذلك الابوبية
 وما حضنتك الا ليهته ثم الزم الاب القيام بك الى حين البلوغ
 وأوجب عليه ذلك رافة منه بك ثم رفع قلم التكليف عنك الى اوان
 تكمل الافهام وذلك عند الاحتمال ثم الى ان هرت كهلالم يقطع
 عنك نوالا ولا فضلا ثم اذا انتهت الى الشيخوخة ثم اذا قدمت
 عليه ثم اذا احشرت اليه ثم اذا أقامك بين يديه ثم اذا اسامك
 من عقابه ثم اذا أدخلك دار ثوابه ثم اذا أكشف عنك وجود حجاب
 واجلسك مجلس أوليائه وأحبابه قال تعالى (ان المقيمين في
 جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر) فلا يإحسانه
 تشكر ولا يآلآئه تذكر واستمع قوله تعالى (وما بكر من نعمة
 فمن الله) تعلم انك لم تخرج ولن تخرج عن احسانه ولن يحدوك
 وجود فضله وامنانه وان أردت البيان في تقلبات أطوارك فاستمع
 بما قال الله سبحانه وتعالى (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من
 طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة
 فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما
 ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم انكم بعد ذلك
 لميتون ثم انكم يوم القيامة تبعثون) تبدوا بوارقها وتبسط
 عليك شوارقها وفي ذلك ما يلزمك أيها العبد من الاستسلام
 والتوكل عليه والله الموفق / ١٤٢٤ / ٥ / ١٩
 وذى تسمى صفة نفسية ثم تليها خمسة سلبية

من الشورى
 واسمها صفة

مخالفة للغير وخداينة في الذات أو صفاته العلية
 والفعل فالتأثير ليس إلا الواحد الثمار رجل وعلا

(وذى) أى وهذه الصفة وهي صفة الوجود (تسمى صفة نفسية)
 منسوبة إلى النفس أى الذات ومعناها الصفة التى لا تغفل الذات
 بدونها وتعرف بأنها صفة ثبوتية يدل الوصف بها على نفس الذات
 أى لا على معنى زائد على الذات وخرج صفات المعاني نحو القدرة
 والمعنوية فإن الوصف بهما يدل على معنى زائد على الذات ولا
 يدل الوصف على نفس الذات (ثم تليها) فى الذكر صفات (خمس) سلبية
 (لأن مدلول كل واحد من الخمسة سلب ونفى ما لا يليق
 بالذات العلية كإسباتي (وهى) أى السلبية (القدم بالذات)
 أى إن الله تعالى قديم لذاته أى لا لعلة اقتضت وجوده تعالى
 عن ذلك ومعنى القدم سلب الأولوية وإن الله تعالى لا أولية
 لوجوده (فاعلم) ذلك ولا تغفل بالقدم القدم المقابل بالغير
 (و) ثانياً الصفات السلبية (البقاء) وهو سلب الآخرة أى
 أنه تعالى لا آخر لوجوده لأن ما ثبت قدمه استحالة عدمه
 وثالث الصفات السلبية (قيامه) تعالى (بنفسه) بمعنى أنه
 تعالى لا يحتاج الى محل ولا الى مخصص أى فاعل وقد أشار
 بعضهم الى ذلك والى دليله فقال:

فان يقولوا هل لنا مكان فالله قبل خلقه المكان كان
 لو كان ربنا القديم فى مكان لكان محتاجا الى ذاك المكان
 ثم اذا احتاج له قد افترس لمحدث وهو قديم استقر

ثم دعا الناظم رحمه الله تعالى للقارى بقوله (نلت النقى) وهى
 من التقوى أمثال المأمورات واجتناب المنهيات وهى المرتبة
 الوسطى المشار إليها بقوله

١٨ - الإله تعالى خلق الذنوب صغيرها وكبيرها فهو التقى
على المعاصي وأمنه كما يش فوق أرض الشوك يحذر ما يرى
والله لو لم يكن لا تحترق منهيرة إن الجبال من المحصى

التقوى عن كثير من المباحات
ثم أشار إلى رابع الصفات السلبية بقوله (مخالفة للغير) معطوف
على القدم أي ومخالفته تعالى لغيره من الحوادث فليس هو تعالى
بجسم ولا عرض ولا متحرك ولا ساكن إلى غير ذلك من صفات
الحوادث والمعنى أنه يجب لله تعالى مخالفته للحوادث في الذات
والصفات والأفعال ويجب على المكلف اعتقاد مخالفته
للحوادث لأنه لو كان مماثلاً لها لوجب له تعالى ما وجب
لها من المحدث والافتقار وذلك محال وخامس الصفات السلبية
(وحدانية) وهي عبارة عن سلب الكثرة في الذات والصفات
والأفعال كما قال (في الذات) أي في ذاته تعالى اتصالاً
وانفصالاً أي عدم الإثنينية في ذاته (أو) أي ووحدانية
في صفاته تعالى (العلية) اتصالاً وانفصالاً أيضاً (والفعل)
أي وحدانية تعالى في الفعل أي أنه متصف بوحداية
الأفعال فليس ثم من له فعل من الأفعال سواء تعالى قال
الله تعالى (لو كان فيهما الهة إلا الله لفسدتا) (فائدة)
قال العلامة سيدي أحمد الصاوي هذه الصفات أهم
مبادئ علم التوحيد بها ولم يكفر بضدها إلا
بعض الناس وأما أجن بر منهم فلا يعتقدون الشرك لله
سبحانه وتعالى وإنما الكافر منهم كافر بغير الشرك
(فالتأثير) أي الاختراع والإيجاد للأشياء أي فإذا علمت
أنه يجب لله تعالى الوحداية فاعلم أن التأثير للأشياء
(ليس) أي لا يصح لأحد (إلا) لله (الواحد القهار) وحده
(تجل وعلا) فلا تأثير لقد رتبنا في شيء من أفعالنا

الاختيارية كالحركات والسكنات والقيام والقعود بل ذلك
كله مخلوق لله تعالى ونسبة العمل إلينا ونحاطبتنا من قبل
الشارع بتحصيله كقوله تعالى (وقل اعلموا فيرى الله عملكم
ويزسوله) وقوله تعالى (وتلك الجنة التي أوردتموها بما
كنتم تعملون) فذلك آمن حيث الكسب والاكتساب لا
من حيث الإيجاد والاختراع فلا تأثير للأشياء العادية
فالنار لا تحرق بطبيعتها وكذلك الطعام في الشبع والماء في
الربى وفي إنبات الزرع والكواكب في إنضاج الفواكه
وغيرها وكذا السكين في القطع كل ذلك لا تأثير له لا بالطبع
ولا بالعلة ولا بقوة أودعها الله فيها بل التأثير في ذلك كله
لله تعالى وحده بمحض اختياره عند وجود هذه الأشياء (قلنا)
بأنار كوني برداً وسلاماً) من الأدلة نرى أن الله خلق البرد في النار
وَمَنْ يَقْلُ بِالطَّبْعِ أَوْ بِالْعِلَّةِ فَذَلِكَ كُفْرٌ عِنْدَ أَهْلِ الْمِلَّةِ أَوْ الْقَطْعِ
وَمَنْ يَقْلُ بِالْقُوَّةِ الْمُوَدَّعَةِ فَذَلِكَ يَدْعَى فَلَا تَلَفَتْ فِي السَّكِينِ
لَوْلَمْ يَكُنْ مُتَصِفًا بِهَا لَزِمَ حَدُوثُهُ وَهُوَ مُحَالٌ فَاسْتَقِمَّ

البرد في النار
أو القطع
في السكين

(ومن يقل) من أهل الضلال (بالطبع)
أي بتأثير الطبيعة بأن يقول ويعتقد أن الأشياء المذكورة
تؤثر بطبيعتها (أو) يقل (بالعلة) أي أنها في وجود شيء من غير
أن يكون له تعالى فيه اختيار (فذاك) أي القول (كفر) ويلزم
كفر قائله لأنه أثبت له تعالى شريكاً (عند أهل الملة) أي
ملة الإسلام قال الراغب: الملة اسم لما شرعه الله تعالى
لعباده على لسان أنبيائه ليتوصلوا به إلى جواره والفرق بينها
وبين الدين أن الملة لا تنضاف إلا للنبي الذي تستند إليه ولا

تكاد توجد مضافة الى الله تعالى ولا لاحاد الأمة ولا
تستعمل الا في جملة الشرائع دون آحادها وكلام صاحب القاموس
يشير الى ترادف الملة والشرعية والدين حيث قال والملة بالكسر
الشرعية أو الدين الخ . وهي في الحقيقة تختلف بالحيثيات فمن
حيث ان الاحكام الشرعية تملى لنقل فهي ملة ومن حيث انها
يتدين بها اي يتعبد بها فهي دين ومن حيث انها شرعت اي بينها
الشارع فهي شرعية (فائدة) الفرق بين تأثير الطبع وتأثير
العلة بعد العلم باشتراكهما في عدم الاختيار أن الطبع يتوقف
على وجود الشرط وانتفاء المانع كالأحراق بالنار فإنه يتوقف
على ممانسة النار للشيء المحرق وانتفاء المانع من البلل ونحوه
وأما العلة فلا يتوقف تأثيرها على شيء من ذلك كحركة الخاتم
لمركبة الإصبع فكما وجدت العلة كحركة الإصبع وجد
المعلول وهو حركة الخاتم ولذا يلزم اقتران العلة بمعلولها
دون الطبيعة بمطبوعتها لتخلف شرط أو وجود مانع (ومن يقل)
من أهل الزيف والعناد ان هذه الأمور العادية تؤثر بالقوة
المودعة (بفتح الدال اسم مفعول اي بواسطة القوة التي
أودعها الله تعالى فيها (فذاك) القائل (بدعي) منسوب
الى البدعة التي هي خلاف السنة التي أخذها سلفنا الصالح
عن نبينا صلى الله عليه وسلم ولا يقال إنه كفر لأنهم أثبتوا له كافر
تعالى خلق العبد وخلق قدرته وأرادته فصار فعل العبد
في الحقيقة مخلوقا له تعالى (فلا تلتفت) لهذا القول
بأنه لا تأثير لها فيما قارنها وإنما جعل الله تعالى الأسباب العادية أنه لا
ودلالة على ما شاء من الحوادث من غير ملازمة بينها وبين
مسيباتها وهذا هو الواجب اعتقاده ومعتقد مؤمن حقا
أما من قال تؤثر بذاتها من غير جعل من الله تعالى فهو

الطبع
العلة

ما يجب الاعتقاد
منه

كافر بالإجماع ومن قال بقوة خلقها الله فيها فهو مبطل
ومن قال انها تؤثر باذن الله وان بينها وبين ما قارنها ملازمة
عقلية فهو جاهل بؤول اعتقاده ذلك الى الكفر فان ما
بالعقل لا يتخلف ويستلزم هذا القول انكار المعجزات
وما أخبر به الانبياء من خوارق العادات والمغيبات
عنا كاحوال القبر وأهوال يوم القيامة ثم أشار الناظم
تعمده المولى برحمته الى برهان السلبية المتقدمة بقوله
(لولم يكن) اي انما وجبت اتصافه تبارك وتعالى بالصفات
السلبية لانه لولم يكن (متصفا بها لزم حدوثه) تعالى وتنزه
عن ذلك أما القدم فظاهرا ذلا واسطة بين القدم والحدوث
فحيث انقضى الحدوث ثبت له القدم وأما البقاء فلأنه لولم
يكن متصفا به لم يكن قديما فان من ثبت قدمه استحال
عدمه وأما القيام بالنفس فلأنه لو قام بغيره لكان
عرضا محتاجا في قيامه للغير وهو محال وأما المخالفة للحوادث
فلأنه لو ماثل شيئا منها لكان حاد ثامثلا وأما الوجدانية
فلأنه لو كان له نظير ومثيل في ذاته أوصفاته للزم العجز وكل
عاجز حادث كأن كل حادث عاجز والحدوث عليه محال كما قال
(وهو) أي الحدوث عليه تعالى (محال) لا يقبل الثبوت عقلا
(فاستقم) أي اطلب من الله تعالى طريق الاستقامة فإنها خير من
الفكرامة وانما كان الحدوث عليه تعالى محالا / الآخر

الطبع
العلة

لأنه يفضي إلى التسلسل والدور وهو المستحيل المجلي
فهو الجليل والمجمل والولي والطاهر القدوس والرب العلي
منزه عن الحلول والجهة والإتصال... الإنفصال والسفة

أما من قال توثر بذاتها من غير جعل من الله تعالى فهو

(لأنه يفضي) من أفضى يفضي أي يؤدي ويوصل (إلى التسلسل)
إذا استمر العدد إلى ما لا نهاية له لأن التسلسل هو ترتيب
أشياء غير متناهية وهو محال (والدور) أي يفضي إلى
الدور بفتح الدال المشددة إن لم يستمر لأن معنى الدور
توقف الشيء على ما يتوقف على ذلك الشيء من جهة واحدة
وهو محال كما قال (وهو المستحيل المنجلي) أي الواضح
الذي لا يحتاج إلى دليل أي وإذا ثبت استحالة الحدوث
عليه تعالى ثبت اتصافه تعالى بالصفات المذكورة التي
يفيد مفهومها السلب عما لا يليق بالذات العلية اتصافها
به فالواجب على كل مكلف أن يعتقد اتصاف الرب تبارك
وتعالى بما يليق به من الصفات العلية ونفي أضدادها
والله يهدي إلى الحق ويهدي إلى سواء السبيل إذا علمت
ما ذكر (فهو) سبحانه وتعالى (الجليل) العظيم الشأن تصدق
الذي خضعت لجلالته رقاب المجابرة ولذلك ترى العارفين (الجميل)
من هيئته وجلال عظيمته خاشعين والجليل المتصف
بصفات الجمال والكمال من علم وحياة وقدرة وإرادة
وغيرها ولذلك ترى العارفين من عظيم جماله مولعين
وهاثمين (والولي) والطاهر (المنزه) عن كل ما لا يليق
به (القدوس) من القدس وهو الطاهر أي التنزيه
العظيم وهو أبلغ في الطهارة (والرب) المالك حقيقة
ومزده خلقه شيئاً فشيئاً إلى الحد الذي أرادته ولا
يطلق على غيره تعالى منكر إلا على سبيل التجوز (العلي)
أي المرتفع القدر (منزه) أي هو مطهر (عن الحلول) والسربان
في الأشياء لأنه القديم بالذات كما تقدم (و) منزّه عن (الجهة)
لشيء لأن الجهة من خواص المادة وأحكامها والله منزّه عن المادة

وہ خیر ہوا کہ اس نے اسے
اس وقت سے ہی دیکھا۔

وعلاقتها فيكون الحق عز وجل غير مادي لا يجوز ان يتصف
بجهة من الجهات ولا بشيء من المتقابلات فإن القابل هو المادة
الأتري ان الانسان لا بد له أن يكون عالما أو جاهلا ولا يصح
ارتفاعهما لكن الحجر لا يقال له عالم وجاهل لعدم القابلية
فأفهم واعلم انه لا يلزم من عدم الجهة العدم لان ذلك في
الحوادث وفي احكام الماديات ومشروط بالقابلية فلا يقال
انه فوق الجرم ولا تحته ولا يمينه ولا شماله ولا خلفه ولا أمامه
(و) منزعه عن (الاتصال) و (الانفصال) فلا يقال انه متصل
بالعالم اتصال الحوادث ولا منفصل لأن هذه الأمور من سمات
الحادث والله سبحانه وتعالى قديم ليس بحادث (و) منزعه
أيضا (عن السفه) وهو وضع الشيء في غير محله كيف وهو
المدير الحكيم العليم الذي وضع كل شيء في موضعه والذي
أحسن وأعطى كل شيء خلقه ثم هدى واعلم أن العالم وهو
ما سوى الله تعالى وإن عظم في نفسه فهو في جانب باهر قدرته
لا شيء فكيف يكون العلي الكبير الغني القدير حالا أو متصلا
أو منفصلا في شيء حقير فيقير هو في نفسه عدم أما جاء في
النصوص الثابتة من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية مما
يوهم شيئا فهو من المتشابه الذي يجب علينا الإيمان به مع
تفويض معناه وحقيقته إلى الله تعالى « فأما الذين في قلوبهم
زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما
يعلم تأويله الا الله » والراسخون في العلم يقولون أمانة كل
من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الألباب : جعلنا الله من
أولى الألباب . منه وكرمه آمين . ثم إن هذه الاسماء التي
ذكرها الناظم من الجليل والجميل والولي من أسماء الله تعالى
البالغ عدد ها مائة إلا واحدا الوارد فيها الحديث الصحيح

ما بيننا وبين
 الله تعالى
 من فضل
 غيرنا

من أحصاها دخل الجنة ذكر منها ما ذكر تفهيماً على ما قدمه
 من صفات السلوب إذ هي تدل على التنزيه والكمال
 لله تعالى كما علمت. ولما فرغ الناظم من ذلك شرع في بيان
 صفات المعاني وتسمى الصفات الذاتية لأنها لا تنفك عن الذات
 والصفات الوجودية لأنها متحققة في نفسها فقال
 ثُمَّ الْمَعَانِي سَبْعَةٌ لِلزَّائِي أَيْ عَلَيْهِ الْمَحِيطُ بِالأَشْيَاءِ
 حَيَاتُهُ وَقُدْرَةُ إِرَادَةٍ وَكُلُّ شَيْءٍ كَائِنٍ أَرَادَهُ
 وَإِنْ يَكُنْ بِضِدِّهِ قَدْ أَمَرَ فَأَلْقَصِدْ غَيْرَ الأَمْرِ فَاطْرَحِ الرَّا
 فَقَدْ عَلِمْتَ أَرْبَعًا أَقْسَامًا فِي الكَائِنَاتِ فَاحْفَظِ المَقَامَا
 (ثم صفات المعاني) التي يجب عليك معرفتها (السبعة للزائ) والمتأمل
 ثم فرها بقوله (أي علمه) وهو الأول من السبعة أي علم الله
 تعالى (المحيط بالاشياء) كلها وأجبا وجائزها ومستحيلها وكلها
 وجزئها على سبيل التفصيل وعرفوا العلم بأنه صفة أزلية
 تنكشف بها الموجودات والمعدومات على ما هي عليه انكشافا
 لا يمتثل النقيض بوجه ما والثانية الحياة كما قال (حياته)
 تعالى وهي صفة أزلية توجب صحة العلم والإرادة والثالثة
 القدرة كما قال (وقدرة) وهي صفة أزلية يتأق بها إيجاد
 الممكن وإعدامه والرابعة (إرادة) وهي صفة أزلية
 تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه من وجود أو عدم
 ونحو ذلك ثم ذكر الناظم مسألة تتعلق بالإرادة وهي أن ما
 من شيء يوجد الا والله العظيم قد أراده فقال (وكل شيء
 كائن) أي موجود (أراده) الله عز وجل أي أراد وجوده فلا

معناه هي صفة
 سبعية تنكشف بها الموجودات
 من كسما لا يمتثل
 النقيض بوجه ما

يقع في ملكه إلا ما يريد ولا فرق في ذلك بين ما أمر الله به
 كما يمان أبي بكر وإيمان سائر المؤمنين بل (وإن يكن بضده)
 أي بضد ذلك الكائن (قد أمرا) تبارك وتعالى ككفر أي جهل
 وكفر ببقية الكافرين فإن الله تعالى أراده وقد أمر بضده وهو
 الإيمان فلكل مراد لله تعالى ويستعلم أنه لا تلازم بين
 الإرادة والأمر كما قال (فالقصد) والإرادة (غير الأمر) بالشيء
 بل ولا يستلزمه لأن الإرادة صفة تخصص الممكن ببعض ما
 يجوز عليه كما تقدم لك والأمر يرجع لكلامه عز وجل
 (فاطرح المرا) والنزاع يشير إلى قول المعتزلة أنه قد يقع في
 ملكه ما لا يريد بناء على اتحاد الإرادة والأمر وهو غير صحيح
 بدليل ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وهو عز وجل إذا أراد
 القبيح كالكفر فإنما هو خلقه وأرادته تعالى الله عما يقول
 الظالمون علوا كبيرا (فقد علمت) من قول الناظم رحمه
 الله تعالى وقدس سره وكل شيء كائن الخ... (أربعا أقساما
 في الكائنات) منظوقا ومفهوما الأول مأثور به ومراد كإيمان
 أبي بكر رضي الله عنه الثاني عكسه كالكفر منه الثالث مأثور
 به غير مراد كإيمان من أبي جهل عكسه ككفره (فاحفظ)
 هذا (المقاما) على الوجه المتقدم فإنه مذهب أهل السنة
 والجماعة وقد زلت فيه أقدم المعتزلة قال سيدي العز
 عبد السلام: وبعد فإني نظرت فرأيت دائرة الشقاوة والسعادة
 تدور على خط الأمر ومركز الإرادة وبينهما تدقيق يدق على
 التحقيق ومضيق يفتقر سألته إلى رفيق التوفيق فالأمر
 يهب والإرادة تنهب فما وهبه الأمر نهيه الإرادة والأمر
 يقول أفعَل والإرادة تقول لا تفعل والفعال المرید لا يسأل
 عما يفعل وهم يسألون فقوم علقوا بالأمر فضلو وقوم علقوا
 بالإرادة فزلوا وقوم جمعوا بين الإرادة والأمر فمروا إلى العرلا

المراد من
 السبعة
 هي
 العلم
 الحياة
 القدرة
 الإرادة
 ١١٤٤/٥١٤٤

المستقيم واستقلوا فأما الذين تمسكوا بالأمر فأضافوا الفعل إلى أنفسهم وجعلوا لأنفسهم تقديرا وفعلا وقالوا إن الله لم يخلق الشر ولم يقدرة ولم يرده وإنما هو من خلق أنفسنا وفعلا ليس لله فيه إرادة وزعموا بجهلهم هذا إن في ذلك تنزيها لله تعالى وأما الذين تمسكوا بالإرادة والمشقة فأحالوا فعلهم وعملهم على الخالقية وقطعوا نطاق العبودية وتبرءوا من أمر الله وقالوا نحن قوم مجبورون بحكمه في قبضة قهره ويلزمهم على هذا إبطال الأوامر والنواهي وسائر التكاليف الشرعية إله. أعاذنا الله منه بمنه وكرمه آمين. (لطيفة) يحكى أن عبد الجبار المعتزلي قال للاستاذ أبي اسحاق الاسفراييني من كبار أئمة أهل السنة والجماعة معرضا له سبحانه من تنزهه عن الفحشاء فنظن الأستاذ وقال سبحانه من لا يتبع في ملكه إلا ما يشاء فقال عبد الجبار يريد ربنا أن يعصى فقال الأستاذ أيعصى ربنا قهرا فقال عبد الجبار أريت إن معنى الهدى وقضى على بالتردى أحسن إلى أم أساء فقال الأستاذ إن منعك ما هو لك فقد أساء وإن منعك ما هو له فذاك فضله يؤتيه من يشاء فهت عبد الجبار وقال الحاضرون والله ما لهذا جواب ويقال وقعت هذه المباحثة بين بدعي وبين سيدنا الإمام علي بن الحسين رضي الله عنه فانصرف الرجل وهو يقول الله أعلم حيث يجعل رسالته ويحكى أن أعرابيا سرق ناقته فجاء به إلى عمرو بن عبيد القدرى ليدعوله فرفع يديه وقال اللهم ان ناقه هذا الأعرابي سرق ولم ترد سرقها فزدها عليه فقال الأعرابي بالله عليك يا شيخ كف عني من دعائك هذا قال ولم قال لأنه إذا لم يرد سرقها وقد سرق فيريد ردها ولا ترد قال في الإضاعة : أضاعة الرجعة :-

وَكَلَمًا أَرَادَ فَهُوَ كَائِنٌ
وَأَنْ نَهَى عَنْهُ وَأَخْطَا الْمَائِنُ
وَلَيْسَ عَمَّا شَاءَ هُجَيْنْدُ
لِأَنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَرِيدُ
فَهُوَ إِلَهُ الْفَاعِلِ الْمُخْتَارُ
وَوَاجِبُ تَعْلِيْقِ ذِي الصِّفَاتِ
فَالْعِلْمُ جُزْمًا وَالْكَلَامُ السَّامِيُّ
تَعْلَقًا بِسَائِرِ الْأَقْسَامِ

والرابع من صفات المعاني الكلام كإله (كلامه) تعالى القائم بذاته وهو صفة أزلية نفسية ليست بحرف ولا صوت ولا يوصف بتقديم ولا تأخير ولا بداية ولا نهاية وهو دال على جميع المعلومات ليس كمثله شيء وهو السميع البصير والخامس والسادس السمع والبصر كما قال : (والسمع والإبصار) بكسر الهمزة مصدر أبصر والمراد البصر، فالسمع والبصر صفتان أزليتان ينكشف بهما جميع الموجودات انكشافاتا مآ واعلم أن الانكشاف بالسمع والبصر يغنيان في الحقيقة الانكشاف بالآخرى ثم فرع على بعض الصفات المعاني وهي العلم والحياة والقدرة والإرادة بقوله (فهو الإله) الواحد المعبود بحق وهو (الفاعل المختار) الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك لا فاعل بالطبع ولا بالعلة وهذا الاعتقاد هو الواجب على المكلف وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون كما يجب على المكلف أن ينقاد لأوامر الله تعالى واجتناب نواهيه فقد قال صلى الله عليه

هنا صفتان
التي هي
الصفات
التي هي
الصفات

9

وسلم ، ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً
 وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا الى غير ذلك من الايات
 والاحاديث الدالة على ترك التدبير وتفويض الأمر الى
 الخبير العليم قال اهل المعرفة من لا يدبر دبره وانظر
 التوفير في اسقاط التدبير لسيدى ابن عطاء الله قدس
 سره واعلم ان هذه الصفات السبع هي المتفق عليها ولم يذكر
 الناظم الصفات المعنوية الملازمة للمعاني وهو كونه
 تعالى عالماً الخ لأن الحق كاقاله الشارع ما ذهب إليه
 امامنا امام اهل السنة والجماعة أبو الحسن رضى الله عنه
 من أنها ليست زائدة على المعاني بل هي عبارة عن المعاني
 بالذات ثم شرع يبين تعلق كل من صفات المعاني والتعلق
 هو اقتضاء الصفة أمر زائد أعلى قيامها بالذات كاقضاء
 العلم معلوماً ينكشف به واقضاء القدرة مقدورا وهكذا
 فقال (وواجب تعليق ذى) أى هذه (الصفات) السابقة
 صفات المعاني (حتمادواما) تأكيد لمعنى الوجوب ودواما
 زيادة تأكيد لأن الواجب النقلي شأنه ذلك (ماعد الحياة)
 فإنها لا تتعلق بشئ إذ هي صفة تصحح لمن قامت به
 الادراك من غير ان تطلب زائد أعلى قيامها بمحلها وقد
 عرفت ان هذا هو معنى التعلق فيجب على كل مكلف
 ان يعتقد ذلك واعلم ان هذه الصفات تنقسم الى ما
 يتعلق والى ما لا يتعلق والذي يتعلق ينقسم الى ثلاثة
 أقسام قسم يتعلق بجميع الحكم العقلي الواجب والمجائز
 والمستحيل وهما صفتا العلم والكلام ، وقسم يتعلق
 بجميع الممكنات وهما صفتا القدرة والارادة وقسم
 يتعلق بجميع الموجودات وهما صفتا السمع والبصر والى ذلك
 تنقسم الصفات الستة (كما) بالنسبة معمول

مظهر من باب
 جميل من باب
 كثيرة من خواص
 من باب من باب
 بحسب مقتضى
 من باب من باب
 من باب من باب
 من باب من باب

لقوله بعد تعلقا (والكلام السامى) العالى المنزه عما لا
 يليق به (تعلقا) أى تعلقا جزماً أى مقطوعاً به (بساثر
 الأقسام) للحكم العقلي الواجب والمجائز والمستحيل لأنها
 يتطلبان أمر زائداً على القيام بمحلها أما العلم فإنه يتعلق
 بتعلق انكشاف ويقتضى معلوماً ينكشف به وأما الكلام
 فإنه يتعلق بتعلق دلالة ويقتضى معنى يدل عليه فعلم
 الله تعالى يتعلق بجميع الكلليات والجزئيات أزلاً وأبداً
 بلا تأمل ولا استدلال والكلام يدل على ما ذكر دلالة
 مستمرة بلا انقطاع أزلاً وأبداً فهو تعالى أمرناه بخير فهو
 فى نفسه واحد وتكثره إنما هو بحسب التعلقات كالعلم
 والقدرة . تنبيهان ، الأول منع سيدى احمد زروق
 ان يقال إن علم الله تعالى يتعلق بالمعلومات اجمالاً لا بهامه
 انه لا يتعلق بها تفصيلاً كما منع ان يقال يتعلق بها اجمالاً تفصيلاً
 للتناقض وأوجب ان يقال يتعلق بها تفصيلاً ، الثانى ، قال
 العلامة السامى معنى تعلق علمه تعالى بالمستحيل علمه
 تعالى باستحالته وانه لو تصور وقوعه لزم منه الفساد
 وهذا ما أشار له بعض السلف بقوله (علم ما كان وعلم
 ما يكون وعلم ما لم يكن ان لو كان كيف يكون) وهذا يميز
 علمه تعالى عن علمنا بالمستحيل والله أعلم
 وَقُدْرَةُ إِرَادَةٍ تَعَلَّقًا بِالْمُمَكِّنَاتِ كُلِّهَا أَخَا النَّفْيِ
 وَاجْزَمُ بِأَنَّ سَمْعَهُ وَالْبَصَرَ تَعَلَّقًا بِكُلِّ مَوْجُودٍ يُرَى
 (وقدرة إرادة تعلقاً بالممكنات كلها) هذا أخصر وأوضح
 من قول البرهان اللقاني ، فقدرته يمكن تعلقت ،
 بلا تنهاى ما به تعلقت ،

يا (أخا النقي) صاحب والملازم لا مثال أو امر الله واجتنب نواحيه
وفيه إشارة إلى أن من خالف هذه العقيدة كالمعتزلة ليسوا
من أهل النقي فانهم قالوا إن قدرته تعالى لا تتعلق بأفعال
العبد الاختيارية بل العبد مستقل بخلق فعله الاختيارية
وإن بعض أفعاله الاختيارية كالمعاصي ليست بأرادة الله تعالى
بناء على أن الإرادة تستلزم الأمر وقد تقدم أن هذا الاعتقاد
فاسد واعلم أن تعلق القدرة والإرادة والعلم مرتب فتعلق
القدرة تابع لتعلق الإرادة وتعلق الإرادة تابع لتعلق العلم
فالعلم أنه تعالى لا يوجد شيئا أو يعدمه إلا إذا أراد به ولا يريد
إلا إذا علمه فما علم أنه يكون أراد كونه ووجوده ثم أبرزه
على طبق الإرادة وما علم أنه لا يكون ولم يرد كونه فلا يوجد
وإن أمر به كالإيمان من علم الله أنه يستمر على الكفر حتى
الموت ومفهوم كلام الناظم رحمه الله تعالى أن القدرة
والإرادة لا تتعلقان بالواجب ولا بالمستحيل وهو كذلك لأن
القدرة والإرادة لما كانتا صفتي تأثير ومن لازم الأثر وجوده
بعد عدم لزوم أن ما لا يقبل العدم أصلا وهو الواجب وما لا
يقبل الوجود أصلا وهو المستحيل لا يصح أن يكون أثرا للقدرة
والإرادة والالزم تحصيل الحاصل على تعلقها بالواجب بأن
تعلقت بإيجاده ولزم قلب الحقائق إن تعلقت بإعدامه وكذا
يقال في المستحيل يلزم على تعلقها به قلب الحقائق إن تعلقت
بإيجاده وتحصيل الحاصل إن تعلقت بإعدامه والجميع
محال وباطل وما أدى إلى ذلك باطل فالكمال المطلق
لله عز وجل في عدم تعلقها بالواجب والمستحيل وليكن
متك على بال إن عدم تعلق القدرة والإرادة بما عدى
الممكن ليس ذلك لتصور في الفاعل كجل وعلا بل لنقص
في القابل فإدخال الجسم الكبير كالجمل في ثقب صغير كسم

القدرة
والإرادة
لا تتعلقان
بالواجب
ولا بالمستحيل
لأن
القدرة
والإرادة
لما كانتا
صفتي تأثير
ومن لازم
الأثر وجوده
بعد عدم
لزم أن ما
لا يقبل العدم
أصلا وهو
الواجب وما
لا يقبل الوجود
أصلا وهو
المستحيل
لا يصح أن
يكون أثرا
للقدرة
والإرادة
والالزم
تحصيل
الحاصل على
تعلقها
بالواجب
بأن
تعلقت
بإيجاده
ولزم قلب
الحقائق
إن
تعلقت
بإعدامه
وكذا
يقال في
المستحيل
يلزم على
تعلقها
به قلب
الحقائق
إن
تعلقت
بإيجاده
وتحصيل
الحاصل
إن
تعلقت
بإعدامه
والجميع
محال
وباطل
وما أدى
إلى ذلك
باطل
فالكمال
المطلق
لله
عز وجل
في عدم
تعلقها
بالواجب
والمستحيل
وليكن
متك على
بال إن
عدم
تعلق
القدرة
والإرادة
بما عدى
الممكن
ليس ذلك
لتصور
في
الفاعل
كجل
وعلا
بل
لنقص
في
القابل
فإدخال
الجسم
الكبير
كالجمل
في ثقب
صغير
كسم

الخياط مستحيل لا تتعلق القدرة به لعدم قابليته في الجمل
لكن القادر العظيم إذا أراد صغر الجسم الكبير وكبر الثقب الصغير
حتى خلق له قابلية لذلك فافهم (واجزم) أي اعتقد
اعتقاداً جازماً أيها المكلف (بأن سمعه) تعالى (والبصيرة)
بأن الإطلاقة (تعلقاً) معنا تعلق انكشاف (بكل موجود
يرى) أي يعلم أي بكل موجود معلوم له تعالى فهم صفتان
قديمتان قائمتان بذاته تعالى فسمعه وبصره تعالى
يخالفان سمعاً وبصراً في التعلق لأن سمعاً يتعلق عادة
ببعض موجودات وهي الأصوات بشرط عدم البعد جداً
وبصراً يتعلق عادة ببعض الموجودات وهي الأجسام واللوانها
في جهة مخصوصة على وجه مخصوص .

وَكُلُّهَا قَدِيمَةٌ بِالذَّاتِ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِغَيْرِ الذَّاتِ
ثُمَّ الْكَلَامُ لَيْسَ بِالْحُرُوفِ وَلَيْسَ بِالتَّرْتِيبِ كَالْمَأْلُوفِ
وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الصِّفَاتِ الشَّائِحَاتِ فَاغْلَمَا
لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ مَوْصُوفًا بِهَا لَكَانَ بِالسَّوَى مَعْرُوفًا
وَكُلُّ مَنْ قَامَ بِهِ سِوَاهَا فَهُوَ الَّذِي فِي الْفَرْقِ قَدْ تَنَاهَى
وَالْوَاحِدُ الْمَعْبُودُ لَا يَفْقَرُ لِغَيْرِهِ جَلَّ الْغَنَى الْمُقْتَدِرُ
وَجَاثِرٌ فِي حَقِّهِ الْإِنْجَادُ وَالتَّرْكُ وَالْإِشْقَاءُ وَالْإِسْعَادُ

(وكلمها) أي كل صفات المعاني المقدمة (قديمة بالذات)
أي بذات الله تعالى فليست بممكنة بل هي قديمة وإن
قدمها ذاتي بتقدم الذات واستدل على ذلك بقوله

لأنها ليست
بغير الذات
ثم الكلام ليس
بالحروف وليس
بالترتيب كالما
لوف ويستحيل
ضد ما تقدم
من الصفات
الشائحات
فاغلما لأنه
لو لم يكن
موصوفاً بها
لكان بالسوى
معروفاً وكل
من قام به
سواها فهو
الذي في الفرق
قد تناهى
والواحد
المعبود لا
يفقر لغيره
جل الغنى
المقتدر
وجاثر في
حقه الإنجاد
والترك
والإشقاء
والإسعاد

(لأنها ليست بغير الذات) العلية بمعنى أنها لا تنفك عنها فلا يعقل قيام الذات بدونها وليس وجودها في غير الذات المقدسة فلا يصح القول بأنها ممكنة في نفسها و ليست بعين الذات وإلا لزم أن تكون الذات صفة وأن الحياة عين العالم مثلاً وهو باطل ولا يلزم من ذلك تعدد القدماء لأن المحذور إنما هو تعدد القدماء المتغايرة ونحن نمنع تغير الذات مع الصفات والصفات بعضها مع بعض فينتفي التعدد إذ لا يقبل الامع التغيرات فلا يلزم التعدد ولا التكرار ولا يقدم الغير ولا تكثر القدماء قال العلامة السباعي أثر ذلك فعلم أن مذهب أهل السنة أن صفات الذات زائدة عليها قائمة بها لازمة لها لزموا لا يقبل الانفكاك فهي دائمة الوجود والبقاء فلا يطرأ العدم فهو حي بحياة عالم بعلم قادر بقدره وهكذا ثم لما ذكر سابقاً أن صفات المعاني الكلام أراد أن يبين أنه ليس كلاماً فإن كلاماً حادث وهو بحرف وصوت وكلام الله عز وجل صفة قديمة فقال (ثم الكلام ليس بالحروف) والأصوات (وليس) متلبساً (بالترتيب) والتأخير (ك) الكلام الحادث (المألوف) والمعروف لنا فهو داخل في حيز النفي أي أنه ليس مثل كلامنا بل هو صفة ذاته المقدسة في الكلام فالكلام لا ينحصر في الحروف والأصوات ولما فرغ في القسم الأول وهو ما يجب لله تعالى أراد أن يشرع في القسم الثاني وهو ما يستحيل عليه تعالى فقال (ويستحيل ضد ما تقدم) بالف الإطلاق أي يستحيل كل ما ينافي ما تقدم لك (من الصفات) النفسية والصفات السلبية و صفات المعاني (الشائعات) أي المرتفعة والمنزهات عن الحدوث ولوازمه (فاعلم) أي فاعلم أنه يستحيل عليه تعالى القديم والحدوث والعدم وهو الفناء الماثلة للحوادث في محورية وعرضية وعدم قيامه

بنفسه ويستحيل عليه الجهل والموت والعجز والكرهية أى
عدم الإرادة أو صدور شئ من الكائنات بالتعليل أو بالطبع ويستحيل
عليه البكم والصمم والعمى تعالى الله عن ذلك عتوا كبيرا
وأنما وجبت له الصفات العلى واستحال عليه أضدادها
(لأنه) تبارك وتعالى (لولم يكن موضوعا بها لكان بالسوى)
بكسر السين وفتح الواو تصور أو الالف واللام عوض عن
المضاف إليه ويتعلق بقوله (معروفا) أى لكان معروفا بسواها
فى العجز والجهل الى آخر المستحيلات يعنى لولم يكن
متصفا بالصفات الشائحات لا تصف بأضدادها لكن اتصافه
بأضدادها باطل لما يلزم عليه من الافتقار والحدوث كما قال
الناظم رحمه الله تعالى (وكل من قام به سواها) فاعل قام
أى كل من قام به غير الصفات العلى الشائحات من العجز
والجهل وغيرهما من المستحيلات (فهو الذى فى الفقر)
والاحتياج الى من يكمله (قد تنهى) أى قد تنهى فى الفقر
والاحتياج فقوله فى الفقر يتعلق بقوله قد تنهى وهو محال
لأنه يؤدى الى الحدوث والواو فى قول الناظم (والواحد)
لعلها للاستئناف أو للحال أى والحال أن الله تعالى الواحد
الذى هو (المعبود) بحق (لا يفقر لغيره) بل غيره مفقر
إليه تعالى (جل) وعظم عن ذلك الافتقار لله (الغنى)
يسكون الياء للوزن أى الغنى عن كل ما سواه (المقدر) على
كل شئ وكل شئ هو الى الغنى المقدر فقير ثم شرع الناظم
رحمه الله تعالى فى بيان القسم الثالث وهو الجائز فقال
(وجائز فى حقه) تعالى (الإيجاد) والخلق للممكنات سواء
وجدت أو لم توجد والإيجاد هو تعلق القدرة بوجود
المقدور فان تعلقت بالحياة سُمى أحياء وبالموت سُمى
أماتة وبالمرزوق سُمى رزقا بفتح الراء وهذه التعلقات
هى المسماة بصفات الإنفعال (والترك) بالرفع عطف على
الإيجاد أى يجوز فى حقه تعالى إيجاد الممكنات وتركها يعنى

المماثلة للحوادث في تجويزية وعرضية وعدم قيامه
بالإيجاد أي يجوز في حقه تعالى إيجاد الممات وتربيتها

ان إيجاد كل ممكن أو تركه أمر جائز في حقه تعالى إيجاد ان شاء
فعل وان شاء لم يفعله قال المؤلف ومن ذلك بعثة الرسل
عليهم الصلاة والسلام فان بعثهم جائزة وليست بواجبة
على الله تعالى وكذلك إثابة العاصي وتعذيب المطيع
(والاشتقاء) وهو خلق الكفر في العبد والعياذ بالله تعالى
ويسمى الخذلان بكسر الحاء والاضلال (والإسعاد) بكسر
الهمزة مصدر أسعد وهو خلق الطاعة في العبد ويسمى
بالهداية والتوفيق والتنصيص على الاشتقاء والإسعاد
وان كانا داخلين في الإيجاد لزيد الايضاح والاهتمام بشأنها
ودخل في الجائز ايضا فعل الصالح والأصلح وهو مذهب
أهل السنة والجماعة وأراد الناظم بيان ذلك والرد على مقابله
فقال :

وَمَنْ يَقْلُ فَعِلَ الصَّالِحَ وَجَبَا عَلَى الْإِلَهِ قَدْ أَسَاءَ الْأَدَبَا
وَأَجْرَمَ أَخِي بِرُؤْيَا الْإِلَهِ فِي جَنَّةِ الْخُلْدِ بِلَا تَنَاهِي

(ومن يقل فعل الصالح وجبا) بألف الإطلافة
(على الإله) جل وعلافة (قد أساء الأدبا) وأخل به
على الله تعالى غاية الإخلال فوصلوا بذلك إلى البدعة
الشيعة ويقال لهؤلاء الأغبياء أن الشاهد والواقع يكذب
قولكم اذ لو وجب شيء من ذلك لما وقعت في حق العبد محنة
ولا كفر ولا آلام للكبير والطفل الصغير إلى غير ذلك مما هو
واقع في الخارج ومشاهد ولذلك حكى ان الامام أبا الحسن
الاشعري رضي الله عنه سأل شيخه ابا علي الجبائي وهو يبرز
مسألة وجوب الصالح والأصلح وأورد عليه ما لفظه : ما
تقول في ثلاثة اخوة مات أحدهم مطيعا والآخر عاصيا
والثالث صغيرا فأجاب الجبائي بقوله الأول يشاب بالجنة

والثاني يعاقب بالنار والثالث لا يعاقب ولا يشاب قال
الاشعري فان قال الثالث لم أمتني صغيرا ولم تبقيني إلى
أن أكبر فأطيعك لا شاب بالجنة أجاب الجبائي للرب أن
يقول اني كنت أعلم أنك كبرت لعصيت فدخلت النار فكان
الأصلح لك موتك صغيرا فقال الأشعري فان قال الثاني
يا رب لم لم تمتني صغيرا لئلا أعصى فأدخل النار فماذا
يقول الرب فهت الجبائي فترك الأشعري مذهب الاعتزال
ودخل فيما عليه أهل السنة والجماعة واشتغل بنشره
والدفاع عنه جزاه الله خيرا ثم شرع الناظم يذكر عقيدة
المسلمين في رؤية الله تعالى في الجنة وحكما فقال (وأجزم)
(واقطع واعتقد وجوبا أخى) يا أخى في الدين (برؤية الاله) تعالى
أي بأن المؤمنين يرون ربهم تبارك وتعالى (في جنة الخلد)
أي الإقامة دواما وذلك بأن يكشف الله عز وجل لمن أراد
له الرؤية انكشافا تاما بالبصر والمعنى انه يجب عليك أي المؤمن
أن تعتقد رؤية الله تعالى في الجنة ووقوعها (بلا) أي في حال
كون الرؤية بغير (تنهي) للمرتى تعالى أي من غير إحاطة
بحدود الرقى ونهايته لاستحالة الحدود والنهاية على الله
تعالى لأن الرؤية بخلق الله تعالى وهو نوع من الإدراك بخلق
تعالى لمن شاء في أي محل شاء لافي مكان ولا جهة ولا
بانتقال شعاع ونحو ذلك مما هو من سمات الحوادث فان الله
منزه عنها وينظر في ذلك إلى العالم فانهم يعلمونه تعالى
بلاحد ولا نهاية وبلا كيف فكذلك يرونه (كالسماء والأرض)
فانا نعلم بهما ونراهما ولكن لا نحيط بهما مع أنها محدودة
فكيف بمن ليس كمثله شيء (كالليل والنهار) فانا نبصرهما
وليس في جهة فكيف بمن ليس كمثله شيء قال المؤلف

المرتب
الاشعري
اسم
بل للشمس
للأشعري

التي امروا بتبليغها إلى أمتهم أي يجب عليك أيها المكلف أن
تعتقد أنهم بلغوا ما أمروا بتبليغه من الأحكام قال تعالى
(بأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) وقد قال عليه
الصلاة والسلام يوم الحج الأكبر ألا تبليغ الشاهد منكم
الغائب ألاهل بلغت يكرر عليه الصلاة والسلام ذلك
ويقول عليه الصلاة والسلام بلغوا عني أو كما قال ويقول
الله تعالى وهو من آخر ما أنزل عليه (اليوم أكملت لكم دينكم
وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً) وتقول
الأمة المحمدية ونحن منها اللهم أن نبيك سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم بلغ الرسالة وأدى الأمانة ونصح الأمة
وجاهد في سبيلك حق الجهاد حتى أتاه اليقين فجزاه الله عنا
أفضل مما جازى نبيا عن أمة (والفطانة) بفتح الفاء وهي
التفطن وهو الذكاء وادراك الأمور الدقيقة فيجب في حقهم
علينا أن نعتقد أنهم متصفون بالفطانة لأنهم بعثوا لإقامة
الحجج وإبطال شبه المخالفين ولأنهم أمروا بالإقتداء بهم
في الأقوال والأفعال والحاصل أنه يجب أن يعتقد في حق
الأنبياء والرسل كلهم التنزيه عن كل ما يخل بالمروءة وكل ما
يؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية عليهم الصلاة والسلام
ثم شرع يبين ما يستحيل فقال

وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّهَا عَلَيْهِمْ وَجَائِزُ كَالْأَكْلِ فِي حَقِّهِمْ
إِرْسَالُهُمْ تَفْضُّلٌ وَرَحْمَةٌ لِلْعَالَمِينَ جَلَّ مَوْلَى النِّعَةِ

(ويستحيل ضدها أي ضده هذه الصفات الأربعة المتقدمة
عليهم) ويستحيل في حقهم الخيانة بفعل منهي عنه وهي

ضد الأمانة ويستحيل أيضا كذب وهي ضد لصدق و
كتمان شيء مما أمروا بتبليغه وهو ضد التبليغ ولذا يمنع
منهم الغفلة والسهلة وهو ضد الفطانة ثم أراد أن يشرح
في القسم الثالث وهو الجائز فقال (وجائز) عليهم من الأعراض
البشرية ما لا يؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية بأن لا يكون
منها عنه ولا من المباح ما يزرى ولا من الأمراض ما هو بمنزلة
أو تعافه النفوس كالجدام والبرص وأخبر عن الجائز الذي
لا يستغنى عنه كعادة بنو آدم (كالأكل) أي الأكل ومثله
(في حقهم) أي الشرب والنوم وكذا ما يستغنى عنه كالشفكة
بنحو أكل الفواكه والنكاح ونحو ذلك فلأنه من الجائز
في حقهم وما ينزل بهم من بعض الأمراض غير المنفرة
أنها هو لتعظيم أجورهم ورفع درجاتهم عند الله عز وجل
وللتشريع كالمهمونه صلى الله عليه وسلم في الصلاة والتسلي
بأحوالهم إذ نزل بنا ما نزل بهم والتبني على حقارة الدنيا
وخسة قدرها عند الله تعالى (إرسالهم) أي الأنبياء
من البشر إلى الخلق من أبينا آدم إلى سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم بإدخال المبدأ والغاية (تفضل أي محض
تفضل وإحسان من الله الكريم ليبلغهم شريعة الله وما
يحتاجون إليه (ورحمة) منه (للعالمين) قاطبة لا واجب
لما سبق لك من أن الله تعالى هو الفاعل المختار الذي لا
يسأل عما يفعل وهم يسألون (جل) وعظم (مولى) بضم
الميم وكسر اللام أي معطى (النعمة) التي أجلها نعمة الإيمان
وبعثة الرسل عليهم الصلاة والسلام فله الحمد والمنة
على ذلك وعلى كل حال ثبتنا الله على ذلك واعلم أن أفعال
الله تعالى تدور بين العدل والفضل حتى إن إدخال العصاة

سيدنا محمد
عليه السلام

عند الله
من الحكمة
في الجائز
في حق الأنبياء

النار هو عين العدل كما ان ادخال المؤمنين الجنة هو عين
الفضل قال العلامة الشيخ ابراهيم اللقاني في جوهرته
(فان ثبتنا فمحض الفضل ؛ وان يعذب فمحض العدل
قال بعض العارفين اذا وضع عدله على عبد لم يبق له
حسنة واذا بسط فضله على عبد لم يبق له سيئة)
يعطى ويمنع ما يشاء كما يشاء وهباته ليست تقارن بالرياء
يقول العبد الفقير غفر الله له وختم له بخير آمين
ان وضع الجليل عدله على ؛ عبد تلاشت حسنة الألي
وان يكن قد بسط الفضل عليه ؛ لم يبق من سيئة العبد لديه
شئان ربي ذي عطاء وكرم ؛ ما شاء اوجد وما شاء عدم
ثم ان اعلمت هذا فاعلم ان هذا العلم على ثلاثة اقسام
الهيئات وتبويات وقد تقدم وسمعيات وهو القسم
الثالث المشار اليه بقوله (ويلزم) على المكلف اي ويجب
عليه (الايمان) والتصديق (بالحساب) وهو توقيف الله
عباده في المحشر على اعمالهم قال تعالى (ونخرج له يوم
القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم
عليك حسيبا) وكيفية الحساب مختلف فمنه اليسير ومنه
العسير ومنه السبر والجهر والفضل والعدل على حسب
الأعمال فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وذلك بعد اخذهم
الكتب لقوله تعالى (فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب
حسابا يسيرا وينقلب الى أهله مسرورا) والحساب اليسير
هو المعبر عنه بالعرض بأن يعرض الله جل جلاله على عبده
بعض ذنبه ويلقي عليه كنفه وستره فيقول الله تعالى
سترتها عليك في الدنيا وانا اليوم اغفرها لك روى الشيخان
عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
ليس أحد يحاسب الاهلك قلت يا رسول الله جعلني الله

فذاك اليس الله تعالى يقول (فاما من اوتي كتابه بيمينه
فسوف يحاسب حسابا يسيرا) قال ذلك العرض يعرضون
ومن نوقش الحساب هلك واخرج احمد وغيره عن عائشة
رضي الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
في بعض صلواته اللهم حاسبني حسابا يسيرا فلما انصرف
عليه الصلاة والسلام قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير
قال ان ينظر في كتابه فيجد جاوز له عنه ويجب الإيمان
بـ (الحشر) اي جمع الأجسام والأرواح وسوقها الى الموقف
بعد بعثهم من قبورهم المسمى بالنشر قال الله تعالى « يوم
نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا »
وفي الحديث الشريف انكم محشورون الى الله تعالى حفاة عراة
غرلا جمع أغرل وهو القلفة المخرجة بالختان - والآيات
والاحاديث في ذلك كثيرة جدا ومراتب الناس في الحشر
مختلفة فمنهم الراكب ومنهم الماشي على رجله على حسب
الأعمال وأول من تنشق عنه الأرض المصطفى عليه الصلاة
والسلام ثم صاحبه ثم أهل البقيع ثم أهل مكة ثم من بقي
(والعقاب) بالجر معطوف على الحساب اي ومما يجب على
المكلف الإيمان به واعتقاده العقاب في القبر على الذنوب
والكفر وفي الحشر وبعده بأنواع مختلفة على حسب الأعمال
فمنهم من يعاقب بالحيات والعقارب ومنهم من يعاقب
بالضرب ومنهم من يعاقب بغير ذلك والدليل على عقاب
القبر قوله تعالى « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم
تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب » وما
الكفار الخلود فيها وأما أرباب المعاصي من المؤمنين فالى
مسيئة الله تعالى فمنهم من يغفر الله له ولا يدخله النار
ومنهم من يطهر فيخرج منها بعد التطهير ومنهم من تناله

لَيْسَ أَخَذَ بِحَاسِبٍ إِلَّا هَلْكَ قَلْبُ يَارِسُونِ إِلَيْهِ جَعَنِي

شفاعۃ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم (و الثواب) بالعطف
على الحساب وهو الجزاء على الأعمال بالجنة وغيرها من أنواع
النعم والنعم الحقيقي هو النظر لوجه الله الكريم وماعده
فيه مظهر من مظاهر النعم الحقيقي كما تقدم

وَالْبَشْرَ وَالصِّرَاطَ وَالْمِيزَانَ ۝

وَالْحَوْضِ وَالنَّيْرَانِ وَالْجَنَانِ

(والنشر والضراط) بالجرح عطف على الحساب اى وما يجب اعتقاده
الإيماء بالنشر اى البعث والمراد بها حياة الموتى من قبورهم
بعد جمع أجرائهم الأصلية بأن يجمعها الله تعالى بعد عدّها بالكلية
ما عدا عجب الذنب يفتح العين قال الله تعالى ثم إنكم
يوم القيامة تبعثون ، قل يحيا الذى أنشأها أول مرة ، كما
بدأكم تعودون ، زعم الذى كفروا ان لن تبعثوا قل بلى
وربى لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير
قال العلامة سيدى محمد السباعى مرتباً ما يقع فى ذلك
اليوم العظيم ثم بعد النشر تساق الخلائق الى المحشر
بالشام ويحشرون على أرض غير هذه الأرض وهى الأرض
البضاء قال تعالى " يوم تبدل الأرض غير الأرض " والمحشر
القيام لرب العالمين ثم بعده العرض ثم تنزل الملائكة
وتصطف بهم وتدوّنهم الشمس ثم تنطير الصحف ثم
أخذها بالآيمان والشمائل أى يأخذها الملك ويعطيها
للمؤمن بيمينه والكافر بشماله فيقرؤها ويعلم ما فيها ثم
يشفع فيهم النبى صلى الله عليه وسلم وهذا اليوم مقداره
خمسون ألف سنة ثم ينصرفون الى الميزان فتوزن به
اعمالهم ثم يؤمر بهم الى الصراط ويشربون من الحوض
والكفار لا يشربون منه وكذلك من غير ويدل من الأمانة

دلیل اعتراض
منه کتاب
و سببه ۱۱

ثم يبرون في الصراط اه نسال الله تعالى السلامة وجوز
وان يمن علينا بشربة من حوض نبينا سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم لانظما بعدها ابد مع الاحباب والاولاد والذرية
وما ذكره الناظم رحمه الله بواو العطف التي لا تقتضي ترتيبا
لاجل النظم " اما عجب الذنب " وهو عظم كالخردلة
في اخر سلسلة الظهر فالمشهور انه لا يفنى مع الجسم لحديث
الصحيحين ليس من الانسان الا يبلى الاغظا واحدا وهو
عجب الذنب منه خلق الخلق يوم القيامة وفي رواية مسلم
كل ابن آدم يأكله التراب الا عجب الذنب منه خلق ومنه
يركب وفي رواية لابن حبان وما هو يارسول الله قال هو
مثل حبة خردلة منه تنشئون وفي بقائه اسرار لا يعلمها
الا الله تعالى اه (والصراط) اي ويلزم الايمان به وهو جبر
مدود على متن جهنم وفي صحيح مسلم هو ارق من الشعرة
واخذ من السيف اه وهو بين الموقف والجنة ترده المؤمنون
والكفار لله ور عليه والبارون عليه مختلفون فمنهم
سالم بعمله ناج من الوقوع في نار جهنم وهو اقام منهم من
يجوزه كدمح البصر ومنهم كالبرق الخاطف ومنهم كالريح
القاصف ومنهم كالطير ومنهم كالجوار السابق ومنهم من
يسر سعي ومنهم من يمشي ومنهم من يمر عليه جوار على
قدر تفاوتهم في الاعمال الصالحة والاعراض عن المعاصي
ومنهم غير ناج بل يسقط في نار جهنم اعاذنا الله منها وهم
متفاوتون ايضا على قدر جرائمهم وبالجملة فعلى قدر الاستقامة
على الصراط المعنوي في الدنيا يكون الثبات والنجاة على
الصراط الحسي في الآخرة فالإيمان به واجب اعتقاده قال
الله تعالى (فاستبقوا الصراط) وفي الحديث الصحيح
ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فاكون انا وأمتي أول

1. 1000
 2. 1000
 3. 1000
 4. 1000
 5. 1000
 6. 1000
 7. 1000
 8. 1000
 9. 1000
 10. 1000
 11. 1000
 12. 1000
 13. 1000
 14. 1000
 15. 1000
 16. 1000
 17. 1000
 18. 1000
 19. 1000
 20. 1000
 21. 1000
 22. 1000
 23. 1000
 24. 1000
 25. 1000
 26. 1000
 27. 1000
 28. 1000
 29. 1000
 30. 1000
 31. 1000
 32. 1000
 33. 1000
 34. 1000
 35. 1000
 36. 1000
 37. 1000
 38. 1000
 39. 1000
 40. 1000
 41. 1000
 42. 1000
 43. 1000
 44. 1000
 45. 1000
 46. 1000
 47. 1000
 48. 1000
 49. 1000
 50. 1000
 51. 1000
 52. 1000
 53. 1000
 54. 1000
 55. 1000
 56. 1000
 57. 1000
 58. 1000
 59. 1000
 60. 1000
 61. 1000
 62. 1000
 63. 1000
 64. 1000
 65. 1000
 66. 1000
 67. 1000
 68. 1000
 69. 1000
 70. 1000
 71. 1000
 72. 1000
 73. 1000
 74. 1000
 75. 1000
 76. 1000
 77. 1000
 78. 1000
 79. 1000
 80. 1000
 81. 1000
 82. 1000
 83. 1000
 84. 1000
 85. 1000
 86. 1000
 87. 1000
 88. 1000
 89. 1000
 90. 1000
 91. 1000
 92. 1000
 93. 1000
 94. 1000
 95. 1000
 96. 1000
 97. 1000
 98. 1000
 99. 1000
 100. 1000

من يجوز له ولا يتكلم يومئذ الا الرسل ودعواهم يومئذ
 اللهم سلم سلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان غير
 انه لا يعلم عظمها الا الله تخطف الناس بأعمالهم فمنهم المؤمن
 يوثق بعمله ومنهم المجازي حتى ينجي وفي الصحيحين عن أنس
 رضي الله عنه أن رجلا قال يا بنى الله كيف يحشر الكافر على وجهه
 يوم القيامة قال أليس الذي أمشاه على الرجلين قادر على أن
 يمشيه على وجهه يوم القيامة اللهم أهدنا الصراط
 المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم
 ولا الضالين آمين (والميزان) أي وما يجب اعتقاده الميزان
 والوزن وهو حق ثابت يجب الإيمان به قال الله تعالى «والوزن
 يومئذ الحق» ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فمن
 ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه
 فأولئك الذين خسروا أنفسهم «وله كفتان نورانية للحنان
 وظلمانية للسيئات وهو قبل الصراط توزن به أعمال العباد
 وبلغت أحاديثه من السنة التواتر قال المؤلف والصحيح
 انه ميزان واحد لجميع الأمم ولجميع الأعمال والجمع في الآية
 للتعظيم ولتعلم أن الموزون هو صحيفة الأعمال لمحدث البطاقة
 المرفوع الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو أن
 الله يستخلص رجلا من أمته على رؤوس الخلائق يوم
 القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل منها
 مئة البصر فيقول له الله يا عبدى هل بقي لك حسنة فيقول
 لا ياربى فيقول الله تعالى بلى بقي لك عندنا أمانة فيأمر
 بإخراج بطاقة وهي ورقة صغيرة قدر الأنملة مكتوب
 بها لا اله الا الله محمد رسول الله فتوضع في كفة الحسنات
 فتطيش سجلات المعاصي ولا يثقل مع اسم الله شئ فيقول

امضوا بعبدى الى الجنة بنضلى ومغفرى (والحوض)
 أي وما يجب الإيمان به حوض النبي صلى الله عليه وسلم
 الذي يعطاه له في الآخرة وأحاديثه متواترة وفي الصحيحين
 من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما حوض
 مسيرة شهر وزواياه أي نواحيه الأربع أي طوله وعرضه
 سواء ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك
 وكيزانه أكثر من نجوم السماء من شرب منه لا ينظم أبدا
 والصحيح انه لكل نبى حوض وأنه قبل الميزان وهو خلاف
 الكثر الذي أعطيه نبينا صلى الله عليه وسلم قال الناظم
 في شرحه والحوض جسم مخصوص يصب فيه ميزان
 من ماء الكثر ترده أمته عليه الصلاة والسلام من شرب
 منه شربة لا ينظم بعدها أبدا ويتردد عنه من بدال
 وغير هذه الشريعة الغراء اللهم سلم سلم نسأل الله
 تعالى أن يسقينا من حوض نبينا صلى الله عليه وسلم
 وأحبنا بمنه وكرمه آمين (والنيران) بكسر النون جمع
 نار وهي دار العقاب أجارنا الله منها وهي ثابتة بالكتاب
 والسنة فيجب الإيمان بذلك وهي مخلوقة اليوم وهي
 طبقات أعلاها جهنم لعصاة المؤمنين فلظى لليهود فالحطمة
 للنصارى فالسعير وفيها الصابئون فسقرو وفيها المجوس
 فالجحيم وفيها عبدة الأصنام فالهاوية وفيها المنافقون
 (والجنان) بكسر الجيم جمع جنة والمراد بها دار الثواب والكرامة
 وهي حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع الأمة فيجب
 الإيمان بها وهي موجودة اليوم قال الله تعالى أعبدت
 للمتقين جعلنا الله منهم أعلاها الفردوس وفوقها عرش
 الرحمن ومنها تنفجر أنهار الجنة فجنة المأوى فجنة الخلد
 فجنة النعيم فجنة عدن فدار السلام فدار الجلال

الحوض
 الحوض

أي
 الشريعة
 النيران
 النار

وَالْجِنُّ وَالْأَمَلَاكُ ثُمَّ الْأَنْبِيَا وَالْحُورُ وَالْوِلْدَانُ ثُمَّ الْأُولِيَا
 (و) يجب الإيمان بوجود (الجن) اجمالاً لثبوت ذلك بالكتاب
 والسنة قال الله تعالى وخلق الجن من مارج من نار
 يا معشر الجن والإنس ءاذ صرفنا إليك نفر من الجن
 يستمعون القرآن وهم أجسام لطيفة نارية لهم قدرة
 على التشكل بأي صورة وتحكم عليهم الصورة ومنهم
 المطيع والمعاصي والمؤمن والكافر ومنهم الشياطين
 شأنهم شأن الشر والإغواء والقاء الناس في الفساد
 بتذكير أسباب المعاصي والملاذات (و) يجب على كل
 مكلف الإيمان بوجود (الأملاك) جمع ملك والمراد الملائكة
 الكرام عليهم الصلاة والسلام اجمالاً يجب الإيمان اجمالاً
 وهم أجسام لطيفة نورانية قادرة على أن تتشكل بأشكال
 مختلفة كاملة في العلم والقدرة على الأعمال الشاقة
 شأنها الطاعات وسكنها السموات عباد مكرمون لا يعصون
 الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون كما يجب الإيمان بعصمتهم
 وهي أن لا يخلق الله الذنب في المكلف مع بقاء قدرته
 واختياره قال الله تعالى (لن يستنكف المسيح أن يكون
 عبد الله ولا الملائكة المقربون) وقال تعالى (إذ يوحى
 ربك إلى الملائكة إني معكم) وقال تعالى (إن الله وملائكته
 يصلون على النبي) إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة الدالة
 على وجودهم وعصمتهم وعدم الإيمان بهم كفر أما الذين
 يجب معرفتهم تفصيلاً فهم جبريل أمين الوحي وميكائيل
 الموكل بالآرزاق وإسرافيل الموكل بالنفخ في الصور وكوكب
 الموت الموكل بقبض الأرواح ومنكر ونكير الموكلان بسؤال

تعريف الجن
 تعريف الجن

كما ثبت أنه
 عليه كبرياء
 من جنس
 من جنس
 من جنس

الميت في القبر والملائكة الموكلون بكثابة ما يصدر من المكلف
 لكل واحد ملكان يوصف كل منهما بأنه رقيب أي مراقب
 وعينه أي حاضر ومالك خازن النار ورضوان خازن الجنان
 وحمله العرش الثمانية قال شيخنا وشيخ شيونخا سيدي
 أمين الكردي رحمه الله تعالى (في تنوير القلوب فمن أنكر
 وجودهم أو أنكر واحد من هؤلاء المذكورين فهو كافر
 ومخلد في النار قطعاً لا منكر أو نكيراً للخلاف فيها وإنكارها
 فسق وليس بكفر هذا ويجب اعتقاد ما وصفهم الله تعالى
 به من أنهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
 ما يؤمرون أما ما اشتهر من قصة هاروت وماروت وجعلهما
 ملكين يعلمان الناس السحر مع زيادة كذب المؤرخين
 انهما عوقبا ومسحوا فذلك كذب وزور وباطل لا يحل
 اعتقاده ولا سماعه وإنما الذي يجب اعتقاده فيها أنه إن لم
 يكونا ملكين فالامر واضح وإن كانا ملكين فتعليمهما السحر
 لم يكن لأجل العمل به بل للتحرز منه بتعريف حقيقته
 وبيان شره وعقوبته ولهذا أخبر الله تعالى إنهما ما كانا
 يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتنه فلا تكفروا وهذا
 كتعليم حقيقة الزنا وأنواع الربا ليتحرز المكلف عنها لأن
 التحرز من الشر موقوف على معرفته ولهذا قال حذيفة
 رضي الله عنه كان الناس يسألون النبي صلى الله عليه
 وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه
 وقد قيل
 (عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه)
 ومن لا يعرف الخير من الشريعة فيه
 (ثم الأنبيا) يجب الإيمان بهم عليهم وعلى نبينا الصلاة

كل من
 أنكر
 الملائكة
 ما حكمه

عنه
 من جنس
 من جنس

هذا
 من جنس
 من جنس

والسلام اجمالا فيما علم منهم اجمالا والاولى ترك حصرهم
في عدد معين كما قال تعالى " منهم من نقصنا عليك
ومنهم من لم نقص عليك " وتفصيلا فيما علم تفصيلا
وهم خمسة وعشرون : آدم وادريس ونوح وهود وصالح
وابراهيم ولوط واسماعيل واسحاق ويعقوب ويوسف وآتوب
وشعيب وموسى وهارون ودوا الكفل ودود وسليمان
والياس واليسع ويونس وزكريا ويحيى وعيسى وسيد الكائنات
سيدنا محمد صلى الله وسلم عليه وعليهم اجمعين واما اولو العزم
منهم اى زيادة الصبر وتحمل المشاق فخمسة اشار اليهم
بعضهم يقول : محمد ابراهيم موسى كلمة

فيسنى فنوح هم اولو العزم فاعلم
وهم في الفضل على هذا الترتيب ، ويجب اعتقاد ان
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم افضلهم وانه خاتمهم
وبعدهم بقية الرسل فالانبياء فرؤس الملائكة بلا تعيين
فاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وافضلهم ابوبكر فعمر
فعثمان فعلى فبقية العشرة فبقية البدرين فاهل بيته
فبقية الصحابة فالتابعين وتابع التابعين ويجب الامساك
عما وقع بين الصحابة من النزاع ولتعلم ان اصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم كلهم عدول ،

وهم عدول كلهم لا يشبهة : التوى اجمع من يعند به
(والحور) العين وجب الايمان بوجودهن وهن جتمع
حوراء شدة بياض العين مع شدة سوادها وهن نساء
الجنة ووصفهن بالعين لاتسع اعينهن (والولدان) مسا

يجب الايمان بوجودهم وهم الغلمان على صورة غلمان
الدنيا وليسوا من اولاد الدنيا الانسى كما قاله النبأى هم
خدمة اهل الجنة (ثم الاولياء) اى يجب الايمان بهم جمع
ولى وهو القائم بحقوق الله تعالى وحقوق العباد حسب
الطاقة ويجب اعتقاد كراماتهم كما جاء بذلك الكتاب
والسنة واجمعت عليه الامة .

وكل ما جاء من البشير من كل حكم صار كالضرور
وينطوى في كلمة الاسلام ما قد مضى من سائر الأحكام

(وكل) بالجر عطف على قوله بالحساب اى يجب الايمان
بكل ما جاء ونقل (من) عن النبي (البشير) اى البشير
لمن وفي باليهود اى بانه محمود العاقبة (من كل حكم)
بيان لما جاء (صار) في الاشهار بين الخاصة والعامة
(كر) الامر (الضرورى) وهذا يعنى قولهم ما علم من الدين
بالضرورة ومراد الناظم رحمه الله تعالى انه يجب الايمان
بجميع ما نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم بما هو معلوم من
الدين بالضرورة فالمسلم المكلف اذا انكر شيئا من ذلك
يكفر اذ يلزم من انكاره ذلك تكذيب النبي صلى الله عليه
وسلم في اخباره عنه انه من الدين ويقتل كفرا لاحد الا ان
يتوب ومثل المصنف في الشرح لذلك بكثير منها حرم الزنا
والخمر وتحلل النكاح والبيع ومنها سؤاى الملكين منكرا
ونكيرا فكل ذلك من المسائل المعلومة من الدين بالضرورة
اما الاحكام التى لم تبلغ في الاشهار هذا الحد ولم تكن
معلومة من الدين بالضرورة فلا يكره منكروها وهى كثيرة منها
الرفع من الركوع والسجود والجمع بين المشتركين في السفر
وكون بنت الابن تأخذ فرضها السادس مع الصلبية ونحو

الجنة ووصفهن بالعين لانتساع أعينهن (والولدان) مما

ذلك (وينطوي) يتدرج (في) معنى (كلمة الاسلام) بكسر
الكاف واسكان اللام أي الكلمة الدالة على الاسلام وهي
لا اله الا الله محمد رسول الله (ما قدم في) ذكر (من سائر)
أي جميع (الاحكام) الالهيات والنبويات والسمعية
ولذلك اعتبر الشارع هذه الكلمة المجلية للدخول في
الاسلام وترجمة لما في القلب ولم يقبل من أحد الاسلام
الا بها وبيان ذلك ما قاله الناظم في شرحه على سبيل
الاختصار المفيد وهو ان الله علم على الذات الواجب الوجود
المخالق للعالم وقد دلت هذه الجملة على حصر الالهية
فيه تعالى وظاهر ان ذلك يتضمن جميع ما ذكر فان وجوب
الوجود يتضمن صفات السلوب ما عدا الوجدانية والنزاهة
عن الأغراض في الأفعال والأحكام وكونه خالقا للعالم
يتضمن القدرة والارادة والعلم والحياة والوحدانية
وحدوث العالم بأمره ونفي العلة والطبيعة وأما الجملة
الثانية وهو قولنا محمد رسول الله فقد دلت على ثبوت
الرسالة لبينا صلى الله عليه وسلم وذلك يستلزم صدقه
في كل ما أخبر عنه وأمانته وتبليغه الرسالة للعباد
وكل ما أمر به وفطنته والرسول لا يكون إلا معصوما
واستحالة اضدادها عليه صلى الله عليه وسلم وجواز كل
ما لا يؤدي الى نقص في علومه مرتبة من الأغراض البشرية
ووجوب صدقه يستلزم الإيمان بكل ما جاء به ومن
ذلك ارسال الرسل وهو يستلزم ما يجب في حقهم وما
يستحيل وما يجوز والإيمان بالكذب السماوية واليوم الآخر
والحساب وما تقدم من جميع السمعية اذا علمت ذلك

فأكثرن من ذكرها بالأدب

من رجع من روج وسبوح و...
وكون بنت الابن تأخذ فرضها السادس مع الصلابة ونحو

ترقى بهذا الذكر أعلى الرتب

(فأكثرن) بهزة القطع المفتوحة ونون التوكيد الخفيفة
(من ذكرها) أي كلمة الاسلام (بالأدب) أي مع القيام
بالأدب وهذا شروع من الناظم نفعنا الله بعلومه
وأمدنا بامداداته وأساراه في فن التوحيد الذي هو
أشرف العلوم وبه صلاح القلب وسائر الخواص مرتب
على معرفة عقائد الإيمان لأنه لا يمكن السير الى الله
تعالى إلا بعد معرفتها وهذا من بعض فوائد هذا العلم
وعليك أيها الطالب الصالح الاكثار من ذكر كلمة
التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله فإنه لا شيء أقرب
لصفاء القلب من كثرة ذكرها مع القيام بالآداب التي منها
تجديد التوبة مما وقع فيه من المخالفة والخواطر الرديئة
وأن يتطهر من الحدث والنجس وأن يتوجه الى الله عز
وجل برغبة لتحصل له الجمعية في الذكر وأن يستغفر الله
تعالى بما تيسر بأي صيغة كانت وأفضلها سيد الاستغفار
وهو اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا
على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت
أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر
الذنوب الا أنت. ويكثر من الصلاة والسلام على النبي
صلى الله عليه وسلم مع استقبال القبلة وقد ذكر الناظم
رحمة الله تعالى كثيرا من هذه الآداب فعليك بها إن أردت طريق
القوم رزقنا الله جهنم وجعلنا منهم (ترقى) بحذف الألف للجزم
فاذا كثرت من ذكر الله تعالى تصفو وتعلو (هذا الذكر) المشتمل
على الآداب (أعلى الرتب) قال في الشرح وأدنى الرتب الاسلامية لوم النفس

وهي كلمة
الاسلام
محمد رسول الله

على ما صدر منها من المخالفات واعلاها مرتبة الصديقية
ينالها العبد بعد الدخول في مقام الإحسان وهو أن تعبد
الله كأنك تراه وهي مراتب بعضها فوق بعض أعلاها مرتبة
سيدنا أبي بكر الصديق رضي الله عنه وليس فوقها إلا
مرتبة النبوة والنبوة ختمت بسيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم والصديقية لم تختم والقصد الوصول إلى
الغاية النبيلة من القرب إلى الله تعالى ومعرفة الله
أطعنا من قربك واسقنا من شراب انسك بمنك وكرمك
وما كان عطاء ربك محظورا قال سيدي عبد الله الحداد

رضي الله عنه
وإن زمت أن تحظى بقلب منور
نقى عن الأغيار فاعكف على الذكر
وثابر عليه في الظلام وفي الضياء
وفي كل حال باللسان وبالسر
فإنك إن لازمته بتوجهه
بذلك نور ليس كالشمس والبدر
ولكنه نور من الله وأرد
أق ذكره في سورة النور فاستقر

وَعَلَيْ خَوْفِ عَلَى الرَّجَاءِ وَسِرْمُولَاكَ بِلَاتِنَاءِ
وَجَدِّدِ التَّوْبَةَ لِلْأَوْزَارِ لَا تَيْسَسَنَّ مِنْ رَحْمَةِ الْغَفَّارِ

(وعلى) أيها الذي ذكر لمولايك جل وعلا في حال صحتك
(الخوف) من الله تعالى وسطوته وقهره (على الرجاء)
في رحمته وعفوه وهما حالتان لا بد منهما لكل إنسان
ولا يخلو منهما أحد سلك الطريق أولا كانهما مثل جناحي
الطائر لا ينفصلان في حال الصحة

ينبغي تغليب جانب الخوف على جانب الرجاء إذ به تزول
الرغونات عن القلب بمشيئة الله تعالى فإذا انزل به
المرض وأشرف على الموت ينبغي تغليب جانب الرجاء
على الخوف لأنه حال القدوم على الكريم الذي لا يتخطاه
الأمال ولقوله صلى الله عليه وسلم لا يموتن أحدكم
إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى أو كما قال وأعلم أن الرجاء
والظن الحسن فيما قارنه عمل وإلا فهو أمنية وذلك أن
العبد يسعى إلى مولاه بالذنب والتقصير فينوب ويرجع
فيرجو قبول توبته أو يعمل عملا صالحا لله تعالى فهذا
يرجو قبوله والثالث لا يعمل ولا ينوب ويقول أرجو من
الله كذا وكذا فهذا هو الرجاء الكاذب المذموم (وسر)
أيها السالك (لمولايك) سيرا حثيثا (بلا تناء) أي بغير
تباعد عن الطريق المستقيم إلى الله تعالى والسير
عبارة عن تعلق قلب العبد بمولاه تبارك وتعالى
مع مخالفة النفس في شهواتها رزقنا الله ذلك ووفقنا
للسير في الطريق المستقيم الموصل إلى ربنا تبارك وتعالى
بمنه وكرمه (وجدد) أيها العبد السالك (التوبة)
والرجوع إلى الله تعالى (للأوزار) أي لأجل ارتكابك
الأوزار جمع وزر وهي المعصية والتوبة هي الأساس
الوحيد لكل مقام بعدها يرقى إليه العبد حتى يموت
فكما أن من لا أرض له لا نبات له كذلك من لا توبة له لا حال
له ولا مقام قال رجل للحسن البصري رحمه الله تعالى
العبد يذنب ثم يتوب ويستغفر وإذا هو يرجع إلى الذنب
فقال له ذلك شأن المؤمن يذنب ثم يتوب ويستغفر
ويرجع إلى مولاه تبارك وتعالى أي ولو عاد إلى الذنب في

هي أسية

مكتوبة في نسخة
من مخطوطات
الشيخ
الشيخ
الشيخ

سند
مستقيم
مستقيم
مستقيم

ولا يخلو منها أحد سلك الطريق أولاً ثم انعم الله عليك
ولا يخلو منها أحد سلك الطريق أولاً ثم انعم الله عليك

اليوم الواحد مراراً وأخذ من ذلك أن التوبة لا تنقض
بالرجوع إلى الذنب ولورجعت إليه في اليوم ألف مرة
ويجب تجديدها عند كل رجوع قال تعالى "إن الله يحب
الوابسين ويجب المنظرين" ولذلك قال الناظم تغمد
الله برحمته ، وجدد التوبة للأوزار ، والعبد لا يزال
مقصراً فقيراً لمولاه ليس له من يرجع في أحواله إلا إليه
ولتعلم أن للتوبة أركاناً ثلاثة الندم على ما وقع فيه
من المخالفات ، والعزم على أن لا يعود لمثله والاقلاع
عن الذنب في الحال فيجب الكف عن استتمام الزنا وشرب
الخمر وعن أذى الناس ويجب رد المظالم إلى أهلها
واستباح المظلوم أن أمكن والا استغفر له وتصدق
له بما يمكنه فإن الله تعالى وهو الغني إذا علم منك
الصدق أرضى عنك خصماً لك (ولا تيأسن) أي لا تنفط
(من رحمة الغفار) أي الستار للذنوب فإن رحمة ربنا وسعت
كل شيء قال الشارح رحمه الله تعالى وليس شيء أشد
على الشيطان من تجديد المؤمن للتوبة قال تعالى "إنه
لأيتأس من روح الله إلا القوم الكافرون" وأعلم أن
أصول الطريق الموصلة إلى الله عشرة ذكرها الناظم في
شرحه مفصلة وموضحة وأشار لها هنا في النظم مبتدئاً
بالتوبة ومثنياً بالشكر للمنع المحققى جل وعلا فقال
وَكُنْ عَلَى الْآيَةِ شَكُورًا وَكُنْ عَلَى بَلَاءِهِ صَبُورًا
فَكُلُّ أَمْرٍ بِالْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ وَكُلُّ مَقْدُورٍ فَمَا عَنْهُ مَقْرُورًا
(وكن) أيها السالك للطريق إلى الله تعالى (على الآيته)
جمع إلى كَيْفَى وأمعاء أي كن على نعمه التي أنعمها عليك

كعنة الإيمان وهو أجلها والعمى والسمع والبصر إلى ما
لا فصل فيه إلى عبد وأخصاء " وإن تعدوا نعمة الله
لا تحصوها " (شكورا) أي كثير الشكر أو هو صرف العبد
جميع ما انعم الله به إلى ما خلق لأجله فهو يرجع إلى
اعتماد الجنان بأن يعتقد أن لنعمة في الوجود إلا من
الله الكريم الموجود وإلى خدمة بالأركان أي الجوارح بأن
يعمل بجوارحه كل ما طلب منه من المأمورات وإلى نطق
باللسان بأن ينطق بلسانه أن لا إله إلا الله وبسائر
الأذكار ولتعلم أن من النعم التي يجب الشكر عليها التوفيق
للتوبة والشكر لا نهاية له ولذا قال سيد العارفين
عليه الصلاة والسلام سبحانه لا تحصى ثناء عليك أنت
كما أثنيت على نفسك ، قال الناظم قدس سره والشكر
بهذا الاعتبار عزيز جداً لأنه طريق الصديقين قال
تعالى "وقليل من عبادى الشكور" وأشار إلى الثالث
من الأصول العشرة وهو الصبر بقوله (وكن على بلائه)
يتعلق بقوله (صبوراً) كثير الصبر على البلاء من مرض
وصيق عيش ونحو ذلك والصبر حبس النفس على ما تكره
وحبسها على فعل الطاعة وحبسها عن المعصية كل ذلك
يقال له صبر ويطلب من المكلف فإن الله تعالى يحب عبده
الصابر والصبر وصف أولى العزم والهمة العلية وقد
جاء فيه آيات كثيرة تبلغ تقريباً سبعين آية أثني الله
تعالى فيها على الصابرين وأحاديث كثيرة شريفة
(وقل من جد في أمر يحاوله واستعمل الصبر لا فاز بالظفر)
ثم علل طلب الصبر بقوله (فكل أمر) أي أنا ما طلب

أمر الصبر محمود
الناظم
الصبر على البلاء
الجماعات وجد
عبد المحمد

منك الصبر لأن كل أمر يرزق الكائنات فهو (بالقضاء)
أي بسبب قضاء الله تعالى وعلمه (و) بسبب (القدر)
وهو إيجاد الله تعالى الأمور على طبق ما أَرَادَهُ وعلمه
(وكل مقدور) قدرة الله تعالى وأبرزه إلى عالم الوجود
وفق علمه وقضائه (فما) أي فليس (عنه مفر) ولا بد
من وقوعه طبقا لما أَرَادَهُ من علمه ومعنى ذلك أنه
يجب على المكلف الصبر والتسليم لما قدره الله العليم
الحكيم فإنه إذا لم يصبر ويستسلم لذلك فقد خسر
الدنيا والآخرة وعلم من هذا التقرير أن قول الناظم
وكل مقدور، من تمام التعليل ثم أشار إلى الزايع
من الأصول وهو الرضا بقوله

وَكُنْ لَهُ مُسْلِمًا كَيْ تَسْلَمَ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ النَّاسِكِينَ الْعُلَمَاءِ

(وكن) أيها الطالب (له)

تعالى أي لرضا مولانا (مسلمًا) بتشديد اللام المكسورة
أي في كل ما قدره وقضاه وأمر به ونهى عنه بأن ترضى
بدلك من غير اعتراض على ما قدره وقضاه ولا اعتراض
عما أمر به ونهى عنه (كي) أي لأجل أن (تسليما) بألف
الاطلاق أي تخلص وتنجو من آفات الدنيا والآخرة ثم
أشار إلى الخامس منها وهو اتباع شيخ كامل جمع بين العلم
والعمل والمعرفة سالك طريق المصطفى عليه الصلاة
والسلام لترقى إلى مقام القرب بقوله (واتبع سبيل)
أي طريق (الناسكين) أي العابدين (العلماء) وهم
العارفون بالأحكام الشرعية اعتقادية كانت أو علمية
قال الناظم في شرحه والمراد بهم السلف الصالح ومن

على طبق العلم واقترب من جاء بعدهم من الأئمة
الذين يجب اتباعهم على ثلاث طوائف طائفة نصبت
لنفسها لبيان الأحكام الشرعية العملية وهم الأئمة المجتهدون
المرضيون وهم كثيرون فيما مضى والذي استقر منها من المذهب الحنيفة
إلى عصرنا هذا هم الأئمة الأربعة الإمام أبو حنيفة
والإمام مالك والإمام الشافعي والإمام أحمد بن حنبل
رحمهم الله ورضي عنهم وفرقة نصبت نفسها للإشتغال
ببيان العقائد الصحيحة التي كان عليها السلف الصالح
وهو الإمام أبو الحسن والإمام أبو منصور ومن تبعهما
وفرقة نصبت نفسها للإشتغال بالعمل والمجاهدات
طبقا لما ذهبت إليه الفرقتان المتقدمتان وهم كثيرون
منهم الإمام أبو القاسم الجندب هؤلاء الفرق الثلاثة هم
خواص الأمة المحمدية وسيادتها رضى الله عنهم أجمعين
والسادس من تلك الأصول المجوع اختيارا وذلك بأن
يأكل في يوم وليلة أكلة خفيفة من الحلال وهو ما حل
أصله قال المؤلف ولا يمكن ذلك ابتداءً إلا بكثرة الصوم
فإنه لحام السائرين والسابع منها الغزلة والبعد عن
الناس قاطبة إلا عن شيخه أو من يفيد به ويعينه على
ما هو بصدده أو لضرورة بيع أو شراء إذ مخالطة الناس
تكسب القلب ظلمة سيما إذا اشتملت على محرمات من
غيبة ونحوها وللإمام الحميدي شيخ الإمام البخاري:

(لقاء الناس ليس يفيد شيئا سوى الاكثار من قيل وقال
فأقل من لقاء الناس إلا لأخذ العلم أو إصلاح حال)

قال صاحب مراقب السعد رحمه الله المتوفى سنة ١١٢٠ هـ

والمجمع اليوم عليه الأربعة : وقفوها للجميع منعه

حتى يحى الفاطمي المجدد : دين الهدى لأنه مجتهد

قال الناظم في شرحه والمراد بهم السلف الصالح ومن

ولبعضهم

عش خامل الذكربين الناس وارض به

فذاك أسلم للدنيا وللدين

من عاشر الناس لم تسلم ديانته

وعاش ما بين تحريك وتسكين

وللحقير تذليل البيتين يوم كان طالبنا بالصولتية

لا عطاء اختبار الإملاء بقوله

فان ألباك دهرك للقاء

فالجحيم ذا اللسان عن المقال

وان هم راودوك على الكلام

فتق ماذا سوى محض احتيال

فلا تنطق سوى ذكر الآله

والأمن مؤانسة العيال

والثامن الصمت وترك الكلام الأعن ذكر الله تعالى

لما في الكلام من الآفات وحظ النفس وأظهار صفات

المدح والميل الى أن يتميز عن أشكاله بحسن النطق إلى

غير ذلك من آفات الكلام وقد قال عليه الصلاة

والسلام كافي الصحيح " من كان يؤمن بالله واليوم

الآخر فليقل خيرا أو ليصمت " ولبعضهم

الصمت من سعد السعود بمطلع

يحیی الفتی والنطق سعد ذابح

واعلم أن السادس منها إلى الثامن كلها مأخوذة من قول

الناظم رحمه الله تعالى

وخلص القلب من الأغيار

بالتجديد والقيام بالأشعار

(وخلص القلب من الأغيار)

جمع غيرة بمعنى السوى أى سوى الله تعالى من كل ما

ويجمع يوم سبيله الأربعة في وقوع غيرها بجميع منعه

حتى يحى الفاطمي المحدث في دين الهدى لأنه مجتهد

يشغل من مال وزوجة وولد وجاه وعلم وعمل وغيرها

(بالمجد) والاجتهاد يتعلق بقوله وخلص قال تعالى

" والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا " قال سيدنا

المؤلف والمجاهدة تكون بمخالفة النفس في هواها

مع الخوف من الله تعالى بعد التوبة قال تعالى " وأما

من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة

هي المأوى " أى جنة الشهود في الدنيا وجنة الخلد في

العقبى إلا أن شرط السير أن لا يكون خائفا من عذاب

الله والا كان عبد سوء لا يعمل إلا إذا خاف العقاب بل

يخاف أجلا لا ومهابة ولذا قال تعالى " ولن خاف مقام

ربه " ولم يقل عذاب ربه فافهم ، والتاسع من الأصول

المذكورة السهر في الأشعار والمراد على الأقل الثلث الأخير

في الليل للتهجد والاستغفار وذكر الجليل الغفار واليه

أشار الناظم بقوله (و) (القيام) لله الواحد (ب)

في وقت (الأشعار) جمع سحر هو آخر الليل وقد مدحهم

الله في كتابه العزيز في آيات كثيرة قال تعالى " كانوا

قبلا من الليل ما يهجعون وبالأشعار هم يستغفرون "

وقال عليه الصلاة والسلام عليكم بقيام الليل فإنه دأب

الصالحين من قبلكم وقربة إلى ربكم ومكفرة للسيئات

ومنهاة عن الآثام وللذكر في وقت السحر تأثير عظيم

قال بعض العارفين ينبغي لمن ثقل عليه قيام الليل أن

يفتش نفسه فرى ما كان ذلك عن معاص باطنية كريات وعيب

وتكبر فيبادر إلى التوبة من مثل ذلك وإلى فعل الأمور

المكفرة للذنوب فان الذنوب اذا كبرت عن العبد فقد

طهرت ذاته وصلحت للوقوف بين يدي الرب الجليل

في تلك الموابك الالهية الشريفة التي تعقد كل ليلة

بأنه يعتقد أنه
الله الآن
بل الأهل آية
بأنه العقاب
الجنة

ويحظى بها الصالحون جعلنا الله منهم واعلم أنه ينبغي
لك إذا أخذت مضجعتك عند النوم أن تقول ما مر من
الأذكار المنبهة والمعينة على القيام فمن ذلك أن تقول
اللهم ابعثني في أحب الأوقات إليك حتى أذكرك فذكركني
واستغفرك فغفركني وأسألك فتعطيني يا من كرمه لا يحد
وقضاؤه لا يرد وصفته قل هو الله أحد الله الصمد له
يبدل ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، افعل بنا ما أنت
له أهل ولا تفعل بنا ما نحن له أهل ، وليكثر من الصلاة
والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم أولا وأخيرا وليقرأ
آخر سورة الكهف هذا) والعاشر منها التفكير في بديع صنع
الله لا يدرك دقائق الحكمة فتزداد بذلك علما وحباً للمبدع
وأشار بقوله

وَالْفِكْرُ وَالذِّكْرُ عَلَى الدَّوَامِ مُجْتَنِبًا لِسَائِرِ الْأَشْأَمِ

(والفكر) أي التفكير في خلق الله تعالى
السموات والأرض وغيرهما (والذكر) أي مع ذكر الله تعالى
(على الدوام) سواء كان بالقلب وهو شأن أرباب النهايات
قال سيدي أبو الحسن رضي الله عنه ذرة من أعمال القلوب
خير من مثاقيل الجبال من أعمال الأبدان أو كان باللسان
وأفضله أن يكون مع تكلف الحضور بالقلب حتى يصير
الحضور طبيعة ولا ينبغي أن تترك الذكر لوجود الغفلة فرب ذكر
مع غفلة يرفعك إلى ذكر مع حضور القلب ولرب ذكر مع
حضور يرفعك إلى الذكر مع الشهود عما سوى المذكور
واعلم أن الذكر أعظم أركان السلوك فإن كثرة الذكر
توجب استيلاء المذكور على القلب حتى لا يكون فيه
سواه وهو يورث القلب نورا ساطعا به يزهد في الدنيا
التي حاربا أسكا خطيئة ولذا قالوا من أعطى الذكر فقد

أعطى منشورة الولاية أي المرسوم من الله تعالى بأنه ولي
الله تعالى ومن سلب ذلك والعياذ بالله فقد عزل
عن الولاية والله المثل الأعلى ، ولو لم يكن من فضل
الذكر إلا أن المولى جل جلاله يذكره عند ذلك لكني
قال تعالى " فاذكروني أذكركم " وفي الحديث القدسي
" من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملا ذكرته
في ملا خير من ملائه وكفى بذكر الله شرفا .

(وساعة الذكر فاعلم ثروة وغنى
وساعة اللهو افلاس وفاقات)

(مجتنباً) أي حال كونك مجتنباً ومتباعداً (لسائر) أي
لجميع الأثام جمع إثم وهو المعصية صغيرة كانت أو كبيرة
ظاهرة كالقتل والزنا والنظر إلى محرم أو باطنة كاللحد والحسد
والرياء والعجب ونحوها من الأمراض القلبية

مُرَاقِبًا لِلَّهِ فِي الْأَحْوَالِ لِيَرْتَقِيَ مَعَالِمُ الْكَمَالِ
وَقُلْ يَذِلُّ رَبِّي لَا تَقْطَعْنِي عَنْكَ بِقَاطِعٍ وَلَا تَحْرِمْنِي

(مراقباً لله تعالى) (في) (سائر) (الأحوال) المراقبة أن تلاحظ أن
الحق تبارك وتعالى مطلع عليك عند كل شيء فقم بما أمرك
به وباعد عما نهاك عنه فهذا المقام ترتقي به إلى مقام
المشاهدة ثم إلى مقام المعاينة قال المؤلف رحمه الله
تعالى ومن آداب هذه الطائفة التي يحصل بها الكمال ملازمة
الطهارة والنوم عليها وعدم كشف العورة المغلظة في
الخلوات حياة من الله ومن الملائكة ومنها توقير الكبير
والشفقة على الصغير والأرامل والمساكين بل على جميع
الخلق . ومنها الأدب مع أهل العلم خصوصاً حملة الشريعة
المحمدية من حضر منهم ومن سلف فانهم ورثة الأنبياء

التي حيا رأس كل خطيئة ولذا قالوا من أعطى الذكر فقد

-٦٤-

ولهم علينا حق الأوبة الدينية والعلم فلا نذكرهم في المجالس
إلا بالثناء عليهم فكم أسدوا إلينا من علوم ومعارف ربنا
أغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا
غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم. وقد أشار لما ذكر
الناظم رحمه الله تعالى بقوله (لترتقى معالم الكمال)
وهي الاخلاق المحمدية التي ينبغي أن يتخلق بها الرجال
حتى يكون بها عباد وخليفة له في أرضه (وقل) أيها العبد
السالك متضرعا لمولاك حال كونك متلبسا (بذلك)
وانكسار فان الله عند المنكسرة قلوبهم وهو من دواعي
الاجابة (رب لا تقطعني عنك بقاطع) من القواطع
وهي كل فتن تشغل العبد عن العبودية والقيام
بوظائفها من تعلق بمال أو ولد أو جاه أو من القواطع
عن الله تعالى الأمراض القلبية كالحقد والحسد والرياء
والعجب (ولا تحرمني) أي وقل بدل رب لا تحرمني بفتح التاء
ثلاثي من حرم أو بضمها من أحرم أي لا تمنعني ..

من شرك الأبهى المزيل للغمي
واختتم بخير يا رحيم الرحما

(من) اعطاءك (سرك الأبهى) من كل نور قال المؤلف
والمراد به النور الإلهي الذي يفرقه العبد بين الحق
والباطل في نفس الأمر المشار إليه بقوله تعالى «يأتيها
الذين آمنوا أن تلقوا الله يجعل لكم فرقانا» أي نور في قلوبكم
تميزون به بين الحق والباطل على ما هو عليه
في نفس الأمر، وذلك أن علم اليقين هو معرفة
الاشياء بالبرهان قال تعالى «لوتعلمون علم اليقين»
وحق اليقين معرفتها بالمشاهدة من غير مخالطة ولا ممانجة

المحمدية من حضر منهم ومن سلف فانهم ورثة الأنبياء

قال تعالى «فنزّل من حيم وتصليّة جسيم ان هذا هو
حق اليقين» وعين اليقين معرفتها بالمخالطة والممانجة
«لترتقى عين اليقين» فليس من استدل على وجود نار
برؤية الدخان كمن شاهدها على بعد وليس من شاهدها
كمن خالطها وعلم وقودها وما هي عليه (الزيل للغمي)
نعت ثان للسراى سرك الموصوف بالانوار والمزيل للغمي
أي عن الجهل وطمس البصيرة والعياء بالله وفيه دليل
على أن الدعاء ينفع وهو مما لا شك فيه لكن بشرط أن
يكون مصاحبا للذل والخضوع في الأوقات الشريفة
كما لا سحر وودبر الصلوات (و) قل بدل يا رب اختتم لنا
أعمالنا وأعمارنا (بخير) في لطف وعافية على أكمل حالات
التوحيد والشوق إليك والرغبة فيك واقبض أرواحنا
بيدك واراق بنا رافة الحبيب بحبيبه عند الشدائد
ونزولها وبدل سيئاتنا حسنات وخذ بأيدينا عند العثرات
ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكننا مع الشاهدين
(يا رحيم) ويا أرحم (الرحما) ولا يخفى ما في الكلام من
براعة حسن الختام رزقنا الله وأحبنا حسن الختام
بلا محنة ولا ملال ولما كان شكر المنعم واجبا ختم كتابه بقوله:

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى الْإِتِّمَامِ وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ
عَلَى النَّبِيِّ الْهَاشِمِيِّ الْخَاتِمِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ الْأَكْرَامِ

(والحمد لله على الإتمام) بهذا الكتاب الذي هو خريدة
في بابها جوهرة ثمينة لطلابها ولما كانت كل نعمة وصلت
إلينا ولا سيما نعمة التوحيد بواسطة نبينا عليه الصلاة
والسلام: وأنت باب الله أي امرئ
أتاه من غيرك لا يدخل

وجب أن نصلي عليه صلى الله عليه وسلم ألف ألف صلاة وسلام فقال:
(وأفضل الصلاة والسلام على النبي الهاشمي الخاتم)
للأنبياء والرسل والمختتم لهم (و) على (آله وصحبه الأكارم)
فقد جادوا بأرواحهم في نصرة الله ورسوله مع ما اشتملوا
عليه من منزلة الرافة والخلق الحسن رضي الله عنهم وجمعنا
بهم في مقعد صدق مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا رافقنا اللهم
بهم ومعهم وارزقنا حبهم وحب من يحبهم واحفظنا وذرياتنا
والمسلمين من مضلات الفتن ما حيثتنا واختزلنا بخاتمة
السعادة التي ختمت بها لأوليائك في خير وعافية وأغفر لنا
ولو الديننا ولمشايقنا ولمن له حق علينا ولمن أجنا فيك
ولمن أحسن إلينا آمين .

وكان الفراغ يوم الثلاثاء الموافق ٢٢ شعبان المعظم
سنة ١٣٨٥ هـ مبأحا في الساعة ٤٤٤ تقبل الله وقرنه
بالإخلاص والنفعة لمن قرأه أو قرأه بل للعام والخاص وصلى
الله على سيدنا ونبينا محمد بن عبد الله وآله وصحبه ومن
والآله كلما ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكرك الغافلون وسلم
تسليما كثيرا والحمد لله بدءا وأختاما .

تم طبع هذا الكتاب بمطبعة الثقافة للطباعة والنشر بربابايا
باند ونيسيا والله الحمد .

يقول بعض الباحثين المبرزين :
بمجدته تعالى وحسن تفيقه اطلعت على هذا الكتاب الفريد

وهو مثال للطبع ساقله يد القدرة الالهية من سورابايا (جزيرة
جاوة) الى انشان (جزيرة لومبون) وأنا بمدرسة نهضة الوطن
الدينية الاسلامية فنجوز فاستفدت منها وحالا ببركة مولانا
الشيخ العارف بالله فهو من الأقدار العجيبة والأسرار الغريبة ونحن
نستفيد من كرامات الشيخ ونفحاته أدام الله نفعه في الدارين

الله اعلم

(وقد حصل لي هتم عند اللباب مرة واحدة
محفظة من يوم السبت صباحا الساعة
٥٠٠ مفسد قائمة اسأل الله أن ينفذني
بها ويجعلني من عباده الصالحين
آمين)

(١٤٢٦ / ١٢ / ٢٨ هـ
عند ليحية المبارك)